

نَبِيُّ الرَّحْمَةِ

سلسلة الحقيقة الصعبة ٢

نَبِيُّ الرَّحْمَةِ

(بحث في مجتمع مكة)

أَبُو مُوسَى الْحَرِيرِي

دار من أجل المعرفة

ديار عقل - لبنان

١٩٩٠

سلسلة الحقيقة الصعبة

١. قسّ ونبيّ، بحث في نشأة الإسلام الدينيّة
٢. نبيّ الرّحمة، بحث في مجتمع مكّة
٣. عالم المعجزات، بحث في تاريخ القرآن
٤. أعربيّ هو؟ بحث في عروبة الإسلام
٥. العلويّون النّصيريّون، بحث في العقيدة والتّاريخ
٦. بين العقل والنّبيّ، بحث في العقيدة الدرزيّة
٧. رسائل الحكمة، كتاب الدروز المقدّس
٨. مصادر العقيدة الدرزيّة
٩. السلوك الدرزي
١٠. مذبحة الجبل (حسّر اللّثام عن نكبات الشام)
١١. المسيحيّة في ميزان المسلمين

سلسلة الأديان السريّة

١. العقيدة الدرزيّة
٢. تعليم الدين الدرزي
٣. النّبيّ محمّد في العقيدة الدرزيّة
٤. العجل والشّيصبان في العقيدة الدرزيّة
٥. رسالة درزيّة إلى النّصيريّين
٦. تعليم الدين العلوي
٧. الباكورة السليمانيّة في كشف أسرار الديانة النّصيريّة

جميع الحقوق محفوظة لـ

دار من أجل المعرفة

ديار عقل - لبنان

١٩٩٠

مقدمة

من أولى الأمور لمعرفة الاسلام معرفة البيئة التي فيها نشأ المجتمع الذي فيه نمت. ولكن للمسلمين عاملاً آخر لمعرفة الإسلام. هو الله. الله الذي يعلو على شؤون البيئة، ويتخطى أحوال المجتمع. إليه يصل الانسان بالوحي والايمان. وعلى العقل أن يخضع لمعطيات الوحي والايمان.

بيد أننا نعلم تمام العلم أن شؤون البيئة وأحوال المجتمع تساعد على فهم معطيات الوحي والايمان. والعقل المتواضع يحتاج الى هذه وتلك. فالتاريخ والمجتمع والبيئة والعلم والعوامل الاقتصادية والسياسية... كلها ضرورية لفهم نشأة الاسلام وادراك معتقداته وعباداته وحسن الايمان به.

والاسلام، بهذه النظرة، منوط، الى حد بعيد، بالحركة التاريخية؛ بل هو ككل حركة دينية أو فكرية، رهين البيئة التي نشأ فيها، وملتصق بالمجتمع الذي نمت فيه. وأحوال الانسان الاجتماعية هي التي تفرض نوعية النظم الدينية وشكل العبادات والممارسات.

فالانسان، في كلِّ حال، هو الغاية. والدين كان من أجله. والكلام على أن الدفاع عن حقوق الله على حساب كرامة الانسان يجعل الدين برمته غير مجدٍ. وكل إيمان بالله لا ينطلق من محبة الانسان وكرامته وحرية هو دين حرب ومواجهة. والله بريء من كل دين أو تشريع يكون الانسان فيه ضحية.

في رأي المسلمين، أن الاسلام نشأ مع النبي محمد، وتم مع النبي محمد، ويستمر على ما هو عليه طالما هم يعتمدون على «كتاب منزل» من عند الله، هو القرآن الذي لا تبديل فيه ولا تحريف. هو «الحق اليقين»^(١)، و«القول الفصل» (١٣/٨٦)، و«رحمة للعالمين»^(٢)...

ومع هذا نقول: ان أحداث التاريخ والظروف الاجتماعية والعوامل الاقتصادية والسياسية... كلها ساهمت في نشأة الاسلام. ولئن كنّا نؤمن بمصدر القرآن الإلهي، أو لا نؤمن، فإن ذلك لا يمنعنا البتة عن البحث في كل شيء: في ما هو لله، وفي ما هو لتطورات التاريخ. وهذا الموقف لا يجعلنا مؤمنين، كما لا يجعلنا كافرين. بل نحن عن الحق نبحث. والبحث عن الحق يستوجب لنا من المتدينين بعض السماح.

على هذا رحنا نسأل: ماذا كان قبل القرآن والإسلام؟ أكان هناك شرك أم توحيد؟ آلهة أو ثان أم «إله بني اسرائيل»^(٣)؟ ونسأل أيضا: أكان هناك مجتمع فاسد أم مجتمع يعرف بعض مبادئ الخير والصالح؟ كيف كانت مكة عند ظهور الاسلام؟ والإلام صارت اليه بعده؟ هل في القرآن إصلاح لمجتمع مكة أم فيه اصلاح لمجتمع عالمي؟ وبكلمة: كيف كان المجتمع الذي نشأ فيه الاسلام؟.. وهل جاء النبي محمد لاصلاح هذا المجتمع أم لأجل رسالة عالمية؟

(١) القرآن، سورة ٦٩ آية ٥١. وسنشير، فيما بعد، الى ذلك كما يلي: ٥١/٦٩.

(٢) أنظر: ١٠/٥٧؛ ٦/١٥٧؛ ٤١١/٤٤... إلخ.

(٣) إشارة إلى ما جاء في القرآن: «لا اله الا الذي آمنتم به بنو اسرائيل» (١٠/٩٠).

وقد نقول: لو نشأ الاسلام في غير البيئة التي نشأ فيها لكان على غير ما هو عليه؟! ١٩

يدور البحث، إذًا، حول بيئة الاسلام الاجتماعية، على أننا عالجنا البيئة الدينية في كتابنا «قس ونبي». في كلامنا على البيئة الاجتماعية هذه لا بدّ من توضيح مقصدنا. ومقصدنا هو في سعينا وراء حقيقة نبحت عنها باستمرار. هذه الحقيقة نصوغها في سؤال يقلقنا، وهو: هل كان محمد نبيًا مرسلًا من لدن الله ليؤسس دينًا؟ أم أنّه جاء ليصلح مجتمعًا فاسدًا، فنجح، وأكسبه نجاحه نبوة؟! !!

إنّ خطورة السؤال تضعنا في خانة الكافرين لا محالة. ولكننا، قبل أن يؤخذ علينا الكفر أو الايمان نودّ السعي خطوة خطوة، مستلهمين لها المصادر الاسلامية ذاتها، التي يعتمدها المسلمون أنفسهم. وأهمّها القرآن الذي «هو مرآة صافية للعصر الجاهلي ولصدر الاسلام»^(٤). وثانيها كتب التفسير التي «هي ثروة تاريخية قيّمة تفيد المؤرّخ في تدوين هذا التاريخ»^(٥). وثالثها كتب الحديث وشروحها، وهي أيضا «مورد غنيّ من الموارد التي لا بدّ منها لتدوين أخبار الجاهلية المتصلة بالاسلام»^(٦). ورابعها كتب السير والمغازي التي، رغم طرافتها، تكون أصلًا مهمًا لمعرفة أحوال مكّة والنبي. وخامسها الشعر الجاهلي الذي فيه قال عكرمة: «إذا أعياكم تفسيرُ آيةٍ من كتاب الله، فاطلبوه في الشعر، فانه ديوان العرب، وبه حُفظت الأنساب، وعُرفت المآثر، ومنه تعلّمت اللغة، وهو حجة فيما أشكل من غيب كتاب الله وغريب رسول الله، وحديث صحابته والتابعين»^(٧).

(٤) د. جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، ٦٦/١.

(٥) المرجع نفسه، ٦٧/١.

(٦) المرجع نفسه، ٦٧/١.

(٧) السيوطي، المزهري، ٤٧٠/٢، ٣٠٢/٢، الجمحي، طبقات الشعراء، ١٠.

ولئن وفق المؤرخون المسلمون في كتابة تاريخ الاسلام، بعد الهجرة بمائة وخمسين سنة ونيف، فانهم لم يوفقوا قط في كتابة تاريخ ما قبل الاسلام، ولم يظهروا أية مقدرة في تدوينه، ولا همة في استقصاء أخباره، ولا براعة في تمحيص رواياته. وهو أمر يدعو الى التساؤل: فهل تعمّد المسلمون طمس أخبار الجاهلية؟ يبدو ذلك. و «لقد عزا بعض الباحثين هذا التقصير الى الاسلام، فزعم أن رغبة الاسلام كانت قد اتّجهت الى استئصال كل ما يمت الى أيام الوثنية في الجزيرة العربية بصلة، مستدلاً بحديث «الاسلام يهدم ما قبله»^(٨). ولئن لم يكن قصد الرسول هذا المعنى فإن المسلمين لم يفهموا به إلا هذا المعنى.

فالاسلام، الذي قضى، بنظر هؤلاء المؤرخين، على الشرك والوثنية والشيعة والأحزاب... قضى، بالوقت نفسه، على كل أثر للمشركين والوثنيين والأحزاب. وحتى مصاحف القرآن العديدة والمختلفة أحرقت وأتلفت، لكي لا يبقى إلا مصحف واحد يتوحد عليه الناس في عقيدتهم^(٩). وقد وعى الخلفاء الأولون خطورة تعدد الكتب والمصاحف، فعمدوا الى الجهاد ضدها، ولم يبقوا على كتاب واحد في الأصقاع التي افتتحوها، لكي لا يبقى إلا كتاب الله الكريم، الذي «فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وحكم ما بينكم».. وبسبب ذلك بات من الصعب على الباحثين أن يجدوا لهم مصادر ومراجع غير التي وضعها المسلمون، وتفننوا في وضعها. فما أدراك تكون النتائج؟

بقي علينا البحث في شرعية هذا السؤال الكبير والخطير: أكان محمد نبياً مرسلًا من عند الله، أم كان مصلحاً اجتماعياً جاء يقوم اعوجاج مجتمع فاسد؟ أكان محمد يعي أنه نبي، أم أن الظروف الاجتماعية جعلته كذلك؟ ثم

(٨) صحيح مسلم ٧٨/١. أنظر: جواد علي، المرجع المذكور ١/١٠٨.

(٩) أنظر كتابنا «عالم المعجزات»، رقم ٣ من «الحقيقة الصعبة».

بماذا نجح محمد أول ما نجح ؟ أنجح كمصلح اجتماعي ثار على الظلم والظالمين؟ أم أنه جاء نبياً يُصلح مجتمعاً كافراً بالله؟ لنا ملء الحرية في طرح هذه الاسئلة. والمبادئ المشروعة لطرحها لا تقل قيمة عن مبادئ الإيمان بالنبوة. ولا نزال نؤمن في أمرين: بالله القدير على كل شيء، وبحرية الانسان بقبوله ورفضه كل شيء. ولا يدعِين أحدٌ باخلاصه بتدينه وإيمانه بالله، فيما هو يقضي على حرية الانسان وكرامته، ويجمد العقل في البحث في ماهية الأشياء جميعها.

فاذا كانت هناك حقائق إلهية منزلة، يتوجب علينا تقديسها، فهناك أيضاً للانسان حرية، يتوجب علينا تقديسها. وعظمة الله تكمن في مدى تدخل الله في حرية الانسان دون أن يقضي عليها. وهذا ما يسمّى بـ «سرّ النعمة»، التي يهبها الله دون النيل من حرية الإنسان. وبغير ذلك لا نستطيع فهم أي أمر إلهي...

فالشك والقلق والحرية والبحث المستمر... معطيات إلهية في طبيعة الانسان. فلا الله ينزعها منه، ولا الإنسان يحقّ له أن يتخلّى عنها. وقد يبلغ الشك عند الإنسان مبلغاً يتحدّى به الله نفسه. وهو أمرٌ شاءه الله نفسه. حتى أن أيّ دليل على وجود الله لم يفرض على الانسان ليعيش الإنسان مع الله بارتياح وطمأنينة. فما أدراك يكون في سائر الأمور؟! إن الله نفسه يخشى أن نطمئن إليه كثيراً، ونكف عن البحث عنه. ونقف، مطمئنين، عند حدود ما نرسمه من معطيات نظرنا أصبحت أكيدة.

من هذه المعطيات، مثلاً، أن ننسب الى الله كتاباً أزلياً نزلّه علينا تنزيلاً؛ وأن نجد فيه شريعةً أزليةً أبديةً، لا تبدل فيها ولا تحريف؛ وأن يُجبرنا بـ «دين» أوحى به من علياء سمائه؛ وأن يحدّد لنا عقائد جامدة ربطها بالافق الأعلى؛ وأن نغار عليه غيرة تجعلنا نتقاتل من أجله؛ وأن يدعونا إلى تصنيف

البشر إلى مؤمنين ومشرّكين وكافرين وأهل كتاب وأبناء ذمة وأبرار وأشرار... هذه كلّها، والحقّ يقال، من صنع الانسان، والله منها بريء. واحدة فقط يطلبها الله، وهي أن يكون الانسان بالانسان رحيماً. فلا يفرض عليه، باسم الله، ما لم يفرضه الله نفسه. إنّ الله بريء من انسان يحبّه ويكره أخاه. بريء من كل دين وكتاب وشريعة وعقيدة... اعتبرها الإنسان منزلة من السماء فيما هي من صنعه ومن تطوّرات التاريخ.

يربأ الله أن يختار أناساً ليرذل آخرين. إنّ نظرية «الشعب المختار» هي نظرية قومية، تعصبية. البشر كلّهم مدعوون ليكونوا من مختاري الله. ولم يكن لله يوماً شعبٌ خاصٌ ميّزه عن سائر الشعوب بالعصمة والاختيار. وليس له في الأرض «هيكل» يُعبد فيه على حساب أبنية الأرض كلّها. وليس له «كتاب» ضمّه هويته وكمالاته يتحدّى به كتب العالم الداعية الى الخير والمحبة. وليس له «دين» يربط الانسان فيه «بـ» شريعة» منزلة.. كل انسان، عند الله، قيمة في ذاته. يقيم بينه وبين الله رباطاً روحياً باطنياً عميقاً، لا يحتاج معه الى أي انتماء يحدّ من حرّيته. فما بال البشر يفرضون على الله قيودهم !!!

ويخشى أن يكون لله رجالٌ يتعصبون له، فيما هم يتعصبون لما هو لهم. يميّزون أنفسهم عن سائر الناس، ليحظّوا، لأجل اسم الله، بقدسيّة واحترام واجلال، لا تليقُ إلا بالله. يخصّون أنفسهم بزيّ وألقابٍ تحمل علامة تعصبهم.. فهل يظنّ هؤلاء أنّهم، في امتيازاتهم هذه، يكونون ضمير العالم بيكثون الناس على تصرفاتهم! هل يظنون أنّهم يعكسون في وجوههم روح الله وصنورته! وينطقون بكلام الله! ويستودعون أسرار الله! ويعرفون إرادة الله! أي غشّ هو هذا الذي يقيمون عليه! وأي مكر يمكرون به الله والعباد!

مصيبة الدهر في «المعصومين». وليس من متدين مذهبٍ إلا ويدّعي «العصمة». لكنّ الانسان يتحدّى الله في عصمته، ويحاشره في علمه...

ولكأنَّ العصمة أصبحت، عند الإنسان، عوضاً عن ضَعْفِهِ، ومَظْهَرًا شديداً لكبريائه.. وفي هذ الحد من الادِّعاء، بدل أن تقضي العصمة على الشر، نراها تغذِّيه وتوسِّع دائرته.. وكم أراد الانسانُ ردَّع الآخرين عن شرِّهم، فاذا به يقوم بعنف هو أعنف من عنف الشرِّ نفسه.

وما معنى «النبوة» و«الرسالة» أخيراً؟ أحقاً يختار الله له رجالا يكشف لهم عن أسرارهِ وأسرار الكون؟ أحقاً يبعث الله رجالا يحملهم كتابا منزلا من عنده، فيه علوم الدنيا جميعها، ويستمرُّ قائما على مدى الدهر؟ لا بدَّ من إعادة النظر في ما به تنتهم الله.

إنَّ الأنبياء، منذ القديم، كانوا، في بدء دعوتهم، أناسا صالحين مصلحين وقوَّادا لشعوبهم، يدلُّونهم على الخير وفعل الصالحات، ويُعِدُّونهم لمرحلة أحسن ممَّا هم عليه، ويعدونهم بالخلاص ممَّا هم فيه من مفسد. وأفضل الأنبياء كان أولئك الذين تخطَّوا اصلاح المجتمع الى عالم الروح، ودلُّوا العالم على طرق المحبة وعمل الرحمة. أمَّا أولئك الذين فرضوا دينهم وشريعتهم فهم مختلسو نبوة.

هذه الأمور هي من شرعية السؤال الذي نطرحه. فهل يقابلنا مدَّعو العصمة والتنزيل بسماحة ورحابة صدر! وفيما نحنُ نبحثُ عن جواب على هذا السؤال الكبير، فليتمهَّل المطمئنُّون علينا. فنحنُ نبحثُ عن الحقيقة الصعبة. فليكن لنا منهم بعضُ الرِّحمة لنعمل معاً من أجل الانسان، في البحث عن الحقيقة. وبذلك يتمكَّن فينا الايمان بالله الذي نسعى إلى تحريره من حجم عقولنا. وخشيتنا كبيرة في أن يكون الله بحجم عقولنا.

ولئلا تكون الحقيقة سهلة اخترنا معالجة موضوع هو في غاية الصعوبة والخطورة. ونبحث فيه، لا انتقاصا من الدعوة الإسلامية العظيمة،

بل توضيحاً لها. فلا بدّ، لأجل ذلك، من الكلام على البيئة التي نشأ فيها، وعلى الرسالة التي حملها، وعلى تطوّر الأحداث والأحوال. وعدّتنا في ذلك ما نعرفه عن مكّة، عن طبيعتها، وسكّانها، ومجتمعها، وأحوالها الاقتصادية والسياسية والدينية والحضارية، ثم عن أولويّات الدعوة المحمّديّة، في إصلاح مجتمع كان يدبّ فيه الفساد من كل جانب. ولو لم يتدارك محمّد، بقوة شخصيّته وذكائه، تلك المفاسد، لا مَحْتٌ عن سطح الجزيرة العربيّة، قبائل وعشائر برمتها. لذلك، كان أوّل ما قام به محمّد حربه على الفساد. وقد دعم دعوته، لنجاحها، بتعاليم ربطها بروحي السماء. فكان لدعوته نجاح عظيم.

الفصل الأول

طبيعة مكة

أولاً - موقع مكة الجغرافي

ثانياً - الفقر والجوع في مكة

ثالثاً - حرّ مكة وجفاف مناخها

رابعاً - ندرة الماء في مكة

أولاً - موقع مكة الجغرافي

تقع مكة بين اقليمي تهامة والحجاز. بينها وبين دمشق مسيرة شهر. ومنها الى عدن شهر أيضاً. تبعد عن يثرب نحو مائتين وخمسين كلم، وعن الطائف سبعين، وعن مرفأ جدة ثمانين. وهي «مدينة في واد، والجبال مشرفة عليها من جميع النواحي محيطة حول الكعبة»^(١).

وبناء مكة «من حجارة سود وبيض ملس.. حارة في الصيف؛ إلا أن ليلاً طيب. وقد رفع الله عن أهلها مؤونة الاستدفاء، وأراحهم من كلف الاصطلاء.. وليس بمكة ماء جارٍ. ومياهاها من السماء. وليست لهم آبار يشربون منها. وأطيبها بئر زمزم. ولا يمكن الإدمان على شربها. وليس بجميع مكة شجر مثمر إلا شجر البادية»^(٢).

أطلق القرآن على مكة أسماء عديدة. فهي : مكة^(٣)، وبكة^(٤)، وأم القرى^(٥) والبلد^(٦)، وإحدى القريتين^(٧)، والوادي^(٨)... ولها أيضاً ألقاب عديدة، كالبيت

(١) ياقوت الحموي، معجم البلدان، لفظة «مكة»، ١٨٧/٥.

(٢) المرجع نفسه، ١٨٧/٥ - ١٨٨. شجر البادية أي النخيل.

(٣) «سميت مكة لانها تمك الجبارين، أي تذهب نخوتهم. ويقال: انما سميت مكة لازدحام الناس بها». معجم البلدان ١٨١/٥ - ١٨٢. وردت في القرآن مرة واحدة في ٢٤/٤٨.

(٤) سميت بكة ايضاً «لازدحام الناس بها. ويقال مكة اسم المدينة، وبكة اسم البيت». معجم البلدان ١٨١/٥ - ١٨٢. وفي القرآن مرة واحدة في ٩٦/٣.

(٥) القرآن ٩٢/٦، ٧/٤٢، أي عاصمة القرى.

(٦) القرآن ٣٥/١٤، ٩/٣٥، ١/٩٠، ٢/٩٥، ٣/٢٦، ٢٥/٤٩، الخ..

(٧) القرآن ٤٣/٣١، أي : مكة والطائف.

العتيق، لانه عتق من الجبابرة، والرأس، لأنها مثل رأس الانسان، والحرّم، والعرش، والقادس، والمقدّسة، لأنها تقدّس من الذنوب، والباسة لأنها تبس أي تحطّم الملحدّين، وكوثى باسم بقعة كانت منزل بني عبد الدار^(٨).

وأما عن شرف مكة ومكانتها فقد جاء على لسان رسول الله قوله: «أني لأعلم أنك أحب البلاد إليّ، وأنت أحب أرض الله إلى الله. ولولا أن المشركين أخرجوني منك ما خرجت». وعن عائشة قولها: «لولا الهجرة لسكنت مكة. فإني لم أر السماء بمكان أقرب إلى الأرض منها بمكة. ولم يطمئن قلبي ببلد قط ما اطمأن بمكة. ولم أر القمر بمكان أحسن منه بمكة». وفي حديث صحيح عن النبي قال: «يا أيها الناس! إن الله حرّم مكة يوم خلق السماوات والأرض. لا يحلّ لأمرئ يؤمن بالله واليوم الآخر أن يسفك فيها دمًا»^(٩).

لقد احتفظت مكة بمكانتها المقدّسة منذ البدء حتى اليوم. ولها اليوم شرف عظيم بأن لا يدخلها كافر أو مشرك أو ذمي. فهي محرّمة إلا على المسلمين^(١٠). إنها دار قرار وسلام، فيما سواها من بلدان دونها في المقام، إنها دار الاسلام الأولى، وفيها لا تمارس إلا الشريعة الاسلامية بدقّتها، لها على العالم بأسره كل الفضل، وليس للعالم عليها أي فضل. شرقها أنها أعطت للاسلام من مميزاتها التي اختصّها الله بها منذ الأزل. وقد اصطبغ الاسلام بما لها، وتأثّر بها، وأخذ عنها معظم شرائعه المدنيّة وليس على أحد أن ينكر لها هذا الفضل إلى الأبد

(٨) «واد غير ذي زرع، القرآن ٣٧/١٤.

(٩) معجم البلدان، ١٨٢/٥ - ١٨٣، ١٨٥.

(١٠) البخاري، باب العلم ٣٧، الترمذي، باب الحج ١، سورة التوبة ٢٨/٩.

(١١) «الآن» بورخاردت، السويسري دخلها سنة ١٨٢٩، وكذلك الانكليزي «برتن» زارها سنة ١٨٥٣. وكلاهما كتب عنها ووصفها بدقّة.

ثانياً - الفقر والجوع في مكة

الحجاز بصورة عامة هو «بلد الجذب والفقر والضيق»^(١٢)، فيما سوريا هي بلاد «الخمير والتمر والأمر والتأخير والديباج والحريز»^(١٣). وأكثر جذب الحجاز في مكة، ذات الطبيعة الصحراوية القاحلة، إذ هي «أقليم صعب عسير، تجذب فيه الأرض، ولا تبتسم له السماء إلا قليلاً»^(١٤). وقد أشار القرآن الى كثرة الأمراض فيها، فتكلم على «أولي الضرر» (٩٥/٤)، أي على «كل صاحب زمانة أو عى ونحوه»^(١٥). ووصفها المقدسي بقوله: «يكون بالحرم حرّ عظيم، وريح تقتل، وذباب في غاية الكثرة»^(١٦).

وهي أيضاً، بشهادة القرآن، قرية جدباء، لا زرع فيها ولا نخيل. يعيش أهلها على ما يُجلبُ إليها من خارج، وما «يُجَبَى إليها من ثمرات كل شيء»^(١٧). يأتيها «رزقها رَغَدًا من كل مكان»^(١٨)، لأنها «وَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ»^(١٩)، بل هي «بلدة ميتة»^(٢٠)، و«بَلَدٌ مَيِّتٌ»^(٢١)، أو أيضاً «أَرْضٌ مَيِّتَةٌ»^(٢٢)، يحييها الله من

(١٢) الاصفهاني، كتاب الاغانى ١٤/١٥٦.

(١٣) المرجع نفسه ١٩/١٩٦، انظر الازرقى، أخبار مكة ٥٥.

(١٤) طه حسين، على هامش السيرة ١/١.

(١٥) تفسير الجلالين على ٩٥/٤.

(١٦) المقدسي، جغرافيا ٩٥، ٨.

(١٧) القرآن ٢٨/٥٧، ٢/١٢٦. «قوت أهلها من غيرها» (اليقوبى، جغرافيا صفحة ٢٣٦).

(١٨) سورة النحل ١٦/١١٢.

(١٩) سورة ابراهيم ١٤/٣٧.

(٢٠) القرآن ٢٥/٤٩، ٤٣/١١، ٥٠/١١.

(٢١) القرآن ٣٥/٩، ٧/٥٧.

سخائه^(٢٣)، وينزل عليها من السماء ماء (١١/٤٣)، ويوجد فيها أنعاما (٢٥/٤٩)، حتى يجعل لأهلها فيها معاش^(٢٤) لم تكن لها في طبيعتها الجداء.

هذه البلدة الميتة «أذاقها الله لباسَ الجوع» (١١٢/١٦)، وابتلى به أهلها^(٢٥). وليس على المكّيين إلا التوسّل الى الله «الذي أطعمهم من جوع» (٤/١٠٦). ولكثرة الجوع في مكّة عمّد بعضُ الناس الى قتل أولادهم، فحذّره الله بقوله: «ولا تقتلوا أولادكم خشيةً إملاق. نحن نُرزقهم وإياكم»^(٢٦)؛ كما حذّر الذين يبيعون بناتهم للزنى ليكسبوا أجورهنّ بقوله: «لا تُكرِهوا قُتَيَاتِكُمْ عَلَى الْبَغَاءِ لِتَبْتَغُوا عَرَضَ الدُّنْيَا» (٢٣/٢٤).

وقد يكون الجوع، الذي اختبره المكّيون في حياتهم، من أشدّ عذابات جهنم. بل هو صورة صادقة كافية عن جهنم. قال القرآن عن سكّان جهنم: «لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ، لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ»^(٢٧). في حين أنّ أفضل خيرات الجنّة يكمن في طعامها الدائم: «مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ. وَكُلُّهَا دَائِمٌ» (١٣/٣٥). فيها «فواكه كثيرة» (٧٧/٣١) حرّم منها أهل مكّة في حياتهم، فعوّض الله بها عليهم في جنّة الخلود.

هذه الصورة عن الفقر والجوع، التي أشار اليها القرآن، والتي عاشها المكّيون، لم تغب عن بال المسلمين الفاتحين الذين لم يهجموا هجمتهم الخاطفة الى بلاد الشام، إلا بسبب الجهد والفقر والجوع والبؤس الذي ضربهم في

(٢٢) القرآن ٣٦/٢٣.

(٢٣) القرآن ٥٠/١١.

(٢٤) القرآن: ٧/١٠، ١٥/٢٠.

(٢٥) انظر: ٢/١٥٥: «لنبلونكم بشيء من الخوف والجوع ونقص من الاموال والانفس والثمرات»

(٢٦) ١٧/٣١، ٦/١٥١.

(٢٧) ٦/٨٨، "ضريع" أي: شوك خبيث.

جزيرتهم القاحلة. لقد عرف المسلمون أنفسهم، كما عرف عنهم ذلك أعداؤهم، بأن الذي دعاهم الى الفتوحات كان الجوع والفقر أكثر مما كان الدين:

نقل الينا الواقدي (+٢٠٧هـ / ٨٢٢ م)، أحد أقدم المؤرخين المسلمين، صورةً ضافية عن فقر مكة وأوضاع أهلها السيئة. فجاء في خطبة لعمر بن الخطاب، بعد عزل خالد بن الوليد من قيادة الجيوش المسلمة، قال: «سمعتُ رسولَ الله (ص) يقول: مَنْ صبر على أذاها (أي أذى مكة) وشرها كنتُ له شفيعاً يومَ القيامة». وأضاف عمر: «وبلادكم بلادٌ لا زرعَ فيها ولا ضرع، ولا ماءً أوقرُّ به الإبلَ لآمنَ مسيرةَ شهر. وقد وعدنا الله مغانمَ كثيرة. وإنِّي أريدها للخاصةِ والعامةِ لأؤدي الأمانةَ والتوقييرَ للمسلمين»^(٢٨).

وفي مساجلة بين فلسطين بن هرقل وعمرو بن العاص، قال فلسطين: «شيمتكم أيها العرب الغدرُ والمكر. أجاب عمرو: «نريد أن.. نأخذ ما في أيديكم من العمارة والأنهار عوضاً عما نحن فيه من الشوك والحجارة والبلد القفر». فقال فلسطين: «أعلمُ أنه ما حَمَلَكُم على ذلك وأخرجكم من بلادكم إلا الجُهدُ العظيم». فردَّ عمرو: «أيها الملك! أما زعمت أن الجُهدَ أخرجنا من بلادنا! فنعم. كنّا نأكل خبزَ الشعيرِ والذرة، فاذا رأينا طعامكم واستحسنناه فلن نبارحكم حتى نأخذَ البلادَ من أيديكم، وتصيروا لنا عبيداً، ونستظلَّ تحت أصول هذه الشجرةِ العالية، والفروعِ المورقة، والأغصانِ الطيبةِ الثمار. فإنْ منعتمونا ممَّا ذقناه من بلادكم من لذيذِ العيش، فما عندنا إلا رجالٌ أشوقٌ الى حريككم من حبكم الحياة، لأنهم يحبون القتالَ كما تحبون أنتم الحياة»^(٢٩).

وجاء على لسان هرقل عن المسلمين وأحوالهم الرديئة قوله: «هؤلاء العرب خرجوا من بلاد الجذب والقحط وأكل الذرة والشعير الى بلاد خصبة

(٢٨) الواقدي، فتوح الشام ١/ ٩٦.

(٢٩) الواقدي، فتوح الشام ٢/ ٢١ - ٢٢.

كثيرة الأشجار والثمار والفواكه، فاستحسنوا ما نظروه من بلادنا وخصبنا. وليس ما يزرعهم شيء لما فيه من العزم والقوة وشدة الحرب»^(٣٠). ومرة أخرى، وصفهم بقوله: «... العرب، وهم أضعف الخلق، عراة الأجساد، جياع الأكباد»^(٣١).

والكلام نفسه جاء على لسان وردان أحد قواد الروم يقول فيه عن المسلمين الفاتحين: «إن أكثرهم جياع، وعبيد، وعراة، ومساكين. أخرجهم إلينا قحط الحجاز وجوعه وشدة الضرر والبلاء»^(٣٢). وورد على لسان هربيس الرومي بطريق حمص يقول لجماعته: «إن العرب مثلكم كمثّل السبع إذا وجد فريسته لم يرجع إلى غيرها. وهم قد لحقهم الجوع في مدينتكم. وإذا أشبعناهم انصرفوا عنا»^(٣٣).

وجاء أيضا على لسان بولص قائد قواد الروم في مصر ما توجه به إلى المسلمين الفاتحين بقوله: «قد علمنا أنكم كنتم في بلادكم، قبل أن تفتحوا البلاد، في قحط وجوع، وتموتون هزالا. وقد ملكتم بلادا، وشبعتم لحما، وركبتم خيولا مسومة، وتقلدتم بسيف مجوهر، وسعدتم بعد فقركم وفاقتمكم»^(٣٤).

والشيء نفسه عرفه الفرس واختبروه عن المسلمين الفاتحين. فها هو كسرى يجمع قواده ويعلمهم: «إعلموا أن هؤلاء العرب قد أخرجهم الجذب والجهد فهم ينظرون لهم مواضع يسكنون إليها، وينزلون فيها.. وإعلموا أن

(٣٠) المرجع نفسه ٤١/١.

(٣١) المرجع نفسه ١٦١/١.

(٣٢) المرجع نفسه ٦١/١.

(٣٣) المرجع نفسه ١٤٩/١، و٩٨/١.

(٣٤) المرجع نفسه ٢٣٧/٢.

العرب لهم الطمع...»^(٣٥).

وفي مصادر أخرى عديدة، غير الواقدي، نرى الشيء نفسه يتكرر. ففي مروج الذهب نرى قول المغيرة بن شعبه لذي الجناحين ملك نهاوند: «إنا معشر العرب! كنا أذلة يطؤنا الناس، ولا نطؤهم، ونأكل الكلاب والجيف»^(٣٦). وفي اليعقوبي قول لقصى جد قريش: «ولا أعلم مكرمة عند العرب أعظم من الطعام. فليخرج كل انسان منكم من ماله خرجاً». ويعلق اليعقوبي بقوله: «فثبت الملك في يد قصى بسبب ذلك»^(٣٧).

وكم صلى النبي الى ربه يقول: «اللهم إني أعوذ بك من الجوع»^(٣٨). وكم صلى من أجل أمته في قوله: «اللهم إنهم جياع فأشبعهم»^(٣٩). وتأكد النبي بأن الله «لا يقتل أمتي بسنة جوع»^(٤٠). وقد عرف وقال: إن الله «لا يسلط على أمتي جوعاً فيهلكهم به عامة»^(٤١). وكم نصح لامته بقوله لهم: «أطعموا الجائع»^(٤٢). فعرف أخيراً نعمة الله حتى تأكد: «أن الله أعطاني أن لا تجوع أمتي»^(٤٣).

الجهد والفقر والجذب والقحط والبؤس والحرمان.. كلها كانت في مكة.

(٣٥) الواقدي، المرجع نفسه، ١٨٤/٢.

(٣٦) المسعودي، مروج الذهب ٣٢٣/٢.

(٣٧) تاريخ اليعقوبي ٢٣٩/١.

(٣٨) سنن أبي داود، باب الوتر ٣٢، سنن النسائي، باب الاستعاذة ١٩ و ٢٠، سنن ابن ماجه، باب الاطعمة ٥٣.

(٣٩) سنن أبي داود، باب الجهاد ١٤٥.

(٤٠) ابن حنبل ٥/٢٤٢.

(٤١) ابن ماجه، باب الفتن ٩، ابن حنبل ٤/٣٣٢ و ٣٣٣، ١٦/٦.

(٤٢) البخاري، جهاد ١٧١، أطعمة ١، مرض ٤؛ دارمي، سير ٢٦، حنبل...

(٤٣) سنن ابن حنبل ٥/٣٩٣.

وبسببها زحف العرب، قبل الاسلام، بتجارتهم نحو بلاد الشام واليمن وغزّة ومصر والهند؛ وزحف المسلمون، بفتوحاتهم الخاطفة.. وهي التي قرّرت نوعيّة الحياة في مكّة والحجاز وتهامة ونجد والعروض، كما قرّرت مستوى شرائع القرآن، بما أجازت لهم من «مغانم» و «جهاد».

ولم تكن دعوة الاسلام الملحة الى فعل الحسنات واتيان الصدقات مع اليتامى والارامل والمساكين وأبناء السبيل.. إلا من وحي جوع مكّة وفقرها. وربما أيضا لم تكن شريعة «قطع يد السارق» ومنع «الربا» إلا لأجل ضرب جشع الأثرياء في أكلهم أموال الفقراء..

فلو لم يكن الفقر والجوع في مكّة الى هذا الحدّ، لما كان المسلمون في فتوحاتهم بلغوا الى هذا الحدّ، وبهذه السرعة الخاطفة. وتبقى كلمة الرسول في صلاته : «تعوّذوا بالله من الفقر والقلة والذلة»^(٤٤) صورة صادقة عمّا كان عليه أصحابه في مكّة.

ثالثاً - حرّ مكة وجفاف مناخها

وزاد في فقر مكة وقح طبيعتها شدة الحرّ والجفاف في مناخها. لهيبُ رمالها، وحرارةُ شمسها، جعلت أرضها يابسةً قاحلةً جدباءً؛ لا شجر على سطحها ينعم الانسان بظلّها، ولا عيون ماء ترطب أجواءها. ولا اخضرار يخفّف من حدة حرّها. لا غرابة في ذلك، فمكة تقع في صحراء قاحلة، تحجز عنها رطوبة البحر وأبخرته. وقد ذكر حديثٌ نبويٌّ شدة الحرّ فيها، فقال: «مَنْ صبر على حرّ مكة ساعةً من نهار، تباعدتْ عنه جهنم مسيرةً مائة عام». وقال: «ان حرّ مكة هو جزءٌ واحدٌ من سبعين جزءاً من حرّ جهنم»^(٤٥).

وفي القرآن عن حرّ مكة ومقابلته بحرّ جهنم كلامٌ كثير. فما هو يدعو المسلمين الذين تخلّفوا عن الجهاد في غزوة تبوك بقوله «قل: نار جهنم أشدّ حرّاً لو كانوا يفقهون»^(٤٦). ويعتبر أنّ من نعم الله على الانسان في مكة وفرة الظلال والغمام والسراويل. قال: «والله جعل لكم ممّا خلق ظلالاً... وجعل لكم سراويلَ تقيكم الحرّ»^(٤٧). وقال أيضاً: «وظللنا عليكم الغمام»^(٤٨).

ويوم يأتي الله، في آخر الأزمان، ليدين الانسان، سيأتي في ظلال وغمام: «هل يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ»^(٤٩). كما أنّه من

(٤٥) ابن حنبل ٢/٣١٣، ٤٦٧، ٤٧٨، مسلم، باب الجنة ٣٠.

(٤٦) سورة التوبة ٨١/٩.

(٤٧) سورة النحل ٨١/١٦.

(٤٨) سورة البقرة ٥٧/٢، انظر: ١٦٠/٧.

(٤٩) سورة البقرة ٢١٠/٢.

دلائل صحة الايمان بالله أن يرى الانسان نعمة الظل يمده الله عليه : « ألم تر الى ربك كيف مد الظل » (٢٥ / ٤٥). وقد يكون الظل الذي يفقده أهل مكة، من مباحج الجنة التي يشتهيها المسلمون؛ الى درجة أن تتصف جنة القرآن بـ « ظل ممدود » (٥٦ / ٣١)، و « ظل دائم » (١٣ / ٣٥).

وهكذا هو حال المتقين، فهم « في الجنة في ظلال » (٧٧ / ٤١)، يتكثرون « على الأرائك لا يرون فيها شمساً » (٧٦ / ١٣). يُدخلهم الله اليها مع « ظلاً ظليلاً » (٤ / ٥٧). فهم « وأزواجهم في ظلال على الأرائك متكثون » (٣٦ / ٥٦). وجميعهم « في ظلال وعيون » (٧٧ / ٤١)، « يتفَيَّثُوا ظلاله عن اليمين والشمائل سُجَّداً لله » (١٦ / ٤٨)، و « ظلالهم بالغدو والآصال » (١٣ / ١٥). في الجنة أشجارٌ وصفت بـ « دانية عليهم ظلالها » (٧٦ / ١٤) ... أمّا أصحاب النار فلا ينعمون بأي ظل: « لا ظليل ولا يغني من اللهب » (٧٧ / ٣١).

وفي الأحاديث النبوية صورة أخرى رائعة عن الذين يرضى الله عليهم، هؤلاء يمتنعهم الله بظله يوم القيامة. يقول: « أظله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله »^(٥٠). وهي نعمة أعطاها الله لرسوله ليكون له ظل كظل الله. يقول: « أظله في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي »^(٥١). والمسلم الذي يحظى بالسعادة القصوى « يتقلب في ظلها في الجنة »^(٥٢).

وقد يكون الظل، أخيراً، من براهين القرآن على وجود الله: فالله هو الذي " جعل لكم ممّا خلق ظلالاً " (١٦ / ٨١). وعلى المسلمين أن يعتبروا.

(٥٠) سنن الترمذي، باب البيوع ٦٧، سنن الدارمي، البيوع ٥٠، مسند ابن حنبل ٧٣ / ١، ٣٥٩ / ٣، ٤٢٧ / ٣، الخ ...

(٥١) صحيح مسلم، باب البر ٣٨، الدارمي، باب الرقاق ٤٤، ابن مالك، الموطأ، باب الشعر ١٣، ١٤، ابن حنبل، ٢ / ٢٣٧، ٢٣٨. الخ ...

(٥٢) مسند ابن حنبل ٣ / ١٥٤، ٢٣٠.

رابعاً - ندرة الماء في مكة

وساهم في فقر أرض مكة ندرة الماء فيها وقلّة الأمطار فوق سطحها. وبحق سَمِيَ المطر «غيثاً» لآنه يغيثُ الناسَ والأنعامَ من موتٍ محتمٍّ. وليس في مكة سوى بعض الآبار المحفورة لسقاية الناس والسرح؛ وكان أهمّها شهرة «بئر زمزم»، حفرها عبدُ المطلب جدُّ النبي قربَ الكعبة. وقيل أنّها من عهد اسماعيل. وقد جرى عليها خصامٌ شديد بين زعماء مكة، وذلك لشدة حاجة الناس إليها وإلى الاستفادة من مائها والاستقلال بها.

وقد أشارت كتبُ الأحاديثِ والسيرِ إلى أنّ الله فضّلَ قريشاً بسببِ خصال، أهمّها وأعظمها «السقاية»، إلى درجة أن اتّهم القرآنُ أصحابه بجعلهم سقاية الحجاج تعادلاً للإيمان بالله والجهاد في سبيله. قال: «أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله! لا يستون عند الله»^(٥٣).

ولقلّة الماء في مكة اعتبر القرآنُ وجودها نعمةً يمدُّ الله بها الأرضَ فتنبتُ الزرع، وتسقي الشجر، وتروي السرح، وتحيي الناس، وتفجر الينابيع، وتُبعدُ عن السكّان السهْلَ والظمأَ والمرضَ والموت. ووفرّتها آيةٌ من آياتِ الله البيّنات. قال: «هو الذي أنزل من السماء ماءً. لكم منه شراب، ومنه شجرٌ فيه تُسِيمون. يُنبِت لكم به الزرعَ والزيتونَ والنَّخيلَ والأعنابَ ومن كلّ الثمرات. إنّ في ذلك لآيةً لقوم يتفكّرون»^(٥٤).

(٥٣) سورة التوبة ٩/١٩.

(٥٤) سورة النحل ١٦/١٠-١١.

لا بدّ من ذكر بعض آيات القرآن -مع ما فيها من ترداد- تأكيدا على نعمة الماء التي أحبب بها الله الأرض بعد موتها. قال: «وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم»^(٥٥). و«هو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به أزواجا من نبات شتى»^(٥٦). و«نزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنّات رحب الحصيد» (٩/٥٠). و«ما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها»^(٥٧). و«جعلنا من الماء كل شيء حي» (٣٠/٢١). وبالماء فاضت الينابيع وتفجّرت: «أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها» (١٧/١٣).

وكما أنّ الأكل والظلّ في الجنّة دأمان، كذلك الماء فهو فيها دافق أبداً: «ظلّ ممدود وماء مسكوب» (٣١/٥٦). وفي الحديث «أنّ في الجنّة بحر ماء»^(٥٨). وما وعد الله بالماء الغزير والأنهار الجارية في الجنّة إلاّ تعويضا عما حرّم منه المكيون في حياتهم الدنيا، ومكافأة للذين عملوا الصالحات. قال: «ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنّات تجري من تحتها الأنهار»^(٥٩).

وبسبب ذلك شدّد النبي في أحاديثه على «فضل صدقة الماء»^(٦٠). كأفضل صدقة يستحق المسلم معها الجنّة حيث «الأنهار تجري من تحتها».

(٥٥) سورة البقرة ٢/٢٢، سورة ابراهيم ١٤/٣٢.

(٥٦) سورة ٢٠/٥٣. انظر: ٣١/١٠، ٢٧/٣٥.

(٥٧) سورة ٢/١٦٤، ١٦/٦٥، ٢٩/٦٣، ٣٠/٢٤.

(٥٨) سنن الترمذي، باب الجنّة ٢٧، أحمد بن حنبل ٥/٥.

(٥٩) انظر: ٢/٢٥، ٣/١٥، ٥/١٢، ٦/٦، ٧/٤٣، ٩/٧٢، ١٠/٩. الخ...

(٦٠) ابن ماجه، باب الادب ٨، صحيح البخاري، باب المساقاة ١.

خاتمة الفصل الأول

مكة إذا قرية فقيرة الموارد، قليلة الخيرات، شديدة الحر، جافة المناخ، شحيحة المياه، مجدبة التربة، نادرة الأمطار، ضئيلة الرزق، ضعيفة المواسم، صعبة المعاش. تحتاج الى سند لها من الخارج لتدبر عنها خطر الجوع والموت. أنها صحراء قاحلة محرومة، محط ظلم الأرض والسماء: إن أمطرت جرف السيل ما عليها، وإن جفت ألهب الحر رمالها. لا ملجأ لسكانها من غضب السماء. لا مامن فيها من وحش ضار يبحث عن فريسة. كل ما فيها يدعو الى حتمية الموت عليها. أنها بحسب وصف القرآن لها: «أرض ميتة»، تعوزها نفحة الحياة من أي مكان.

إلا أن الله لا يترك للموت باعاً طويلاً، ولا للفقر والجوع أن يمرحاً ويستبداً. فنعمة تشمل كل مكان، ورحمته تمس كل إنسان: فكان على مكة من نعم الله ومراحمه أن أوجد لها نوعاً من المعاش استعاضت به عن ظلم الطبيعة وجذبها، وهو تجارتها الواسعة التي تحدث بها قديماً كل تجارة. وقد نتج عنها مالٌ وثراءٌ وحياةٌ ونعيم.

واليوم كما بالأمس، تنعم مكة بما استخرجت من بطن الأرض من كنوز، وبما يأمها في مواسم الحج من حجاج ومصلين. ولها كل ذلك، بحسب تعبير القرآن «رغداً من كل مكان». يأتيها رزقها من «خارج».

ولكن، قبل التعرف على تجارة مكة مورد رزقها الوحيد، أولى بنا أن نتعرف على سكانها، في ألوانهم وأنواعهم. فهؤلاء هم الذين قاموا بالتجارة

في مكة و جلبوا اليها الخيرات والاموال. فعوضوا بذلك عن فقر طبيعتها وقحط أرضها. وسكان مكة كانوا هم أيضاً من «خارج»، و«من كل مكان». معظمهم طارئون عليها. وبحسب تعبير الروايات الاسلامية «عرب مستعربة»، أي ينتمون الى العروبة انتماء. فلننظر.

الفصل الثاني

سكّانة

أولاً - قبل قُصَيٍّ مؤسس قُرَيْشٍ

ثانياً - أسباب الهجرة إلى مكة

ثالثاً - قريش قبيلة التجمع

رابعاً - سكّان مكة من غير قريش

أولاً - قبل قُصَيِّ مؤسسِ قريش

منذ بدء البدء كان الله. وكان الملائكة في مكة يسبحون. ومنذ بدء الخلق أوجد الله مكة على صورة لها في السماء حيث «البيت المعمور يدخله كل يوم وليلة سبعون ألف ملك»^(١). واندفعت الناس صوب مكة، وتدققت منذ آدم وبنيه، حتى ازدحمت بالسكان، وارتكبوا فيها الفواحش. فأرسل الله عليهم الطوفان ليزيحهم عنها، ويظهر الأرض منهم. «فرفع الله الكعبة وقت الطوفان الى السماء الدنيا»^(٢). ثم انتهى الطوفان، فأعاد الله الكعبة الى ما كانت عليه.

عن مجاهد قال: «لقد خلق الله موضع البيت قبل أن يخلق شيئا من الأرض بالفي سنة». وعن كعب الأحمري قال: «كانت الكعبة غطاء على الماء قبل أن يخلق الله السماوات والأرض بأربعين سنة». وعن ابن عباس قال: «لما كان العرش على الماء.. بعث الله ريحا.. ودحا الأرض.. فمادت ثم مادت.. فكانت مكة أم القرى»^(٣).

بعد الطوفان عاد الناس الى مكة، وقامت فيها قبائل عديدة، وكان أول من اشتهر منهم، قبائل يمنية أفسدت الأرض وما عليها. عُرف منها قبيلتا «جرهم» و«قطورا». هاتان جاءتا في الوقت الذي جاء فيه ابراهيم وابنه اسماعيل من بلاد الكلدانيين. و«نكح اسماعيل في جرهم»^(٤).

(١) الازرقى، أخبار مكة ١/ ٣٤.

(٢) الازرقى، أخبار مكة، ١/ ٣٢.

(٣) الازرقى، أخبار مكة، ١/ ٣٢، ٣٥، ٧٨ - ٧٩ وما بعدها.

(٤) ياقوت الحموي، معجم البلدان ٥/ ١٨٥ - ١٨٧.

ولما توفي اسماعيل تولى أمر البيت بعده إبنه «نابت». ثم ولي بعده مضاض بن عمرو الجرهمي خال أولاد اسماعيل. ثم تنافست جرهم وقطورا في الملك، وتداعوا الى الحرب، فانهزمت قطورا. ثم تداعوا الى الصلح.. ثم ان جرهما بغوا بمكة فاستحلوا حراما، وظلموا من دخلها، وأكلوا مال الكعبة.

في هذه الاثناء جاء «العماليق» من سيناء، هربا من وجه موسى الى نواحي مكة، وسكنوا مع جرهم الذين ملكوا واستبدوا. ثم هجرت «خزاعة» قبيلة أخرى من اليمن، وفرع من الأزد. وكان ذلك عقب خراب سد مأرب. ووقع بين خزاعة، من جهة، وجرهم والعماليق، من جهة ثانية، معارك. فكان النصر لخزاعة التي «وليت البيت ثلاثمائة سنة. يتوارثون ذلك كابرا عن كابر، حتى آخرهم حليل بن حبشية»^(٥)، الذي تزوج قصي ابن كلاب ابنته حبى.. فكانت، بنهاية حليل، نهاية عهد بني خزاعة، وبداية عهد قريش، على يد قصي.

وفي علم المؤرخين المسلمين أيضا ان خزاعة، بعد تملكها، أقامت عليها ملكا اسمه «عمرو بن لحي»^(٦). هذا كان أول من نصب الأوثان في مكة، وأدخل اليها عبادتها، وغير دين التوحيد، بعد أن كان «إله بني اسرائيل» هو المعبود فيها. ووضع في الكعبة صنم «هبل» الشهير، وقد استقدمه من بلاد الشام، وفرض سيطرته على سائر العشائر والبطون حتى صارت جميعها تقبل على «هبل» للتبرك منه. وبه قضى على ايمان ابراهيم الحنيف الذي، بمجيء الاسلام، سيعود ويفرض على شعوب الجزيرة كلها. وعند «فتح مكة» سيكون «هبل» أول ضحية من ضحايا الاسلام.

جميع سكان مكة، حتى الآن، نزحوا اليها من «خارج»، من «كل مكان». فهم طارئون عليها ودخلاء، «مستعربون»، أي منتمون إلى العروبة انتماءا.

(٥) معجم البلدان، ١٨٥/٥ - ١٨٧.

(٦) انظر ابن سعد ١/٦٦، الارزقي ١/٥٧، ابن الاثير ٧/٢ وغيرهم.

ثانياً - أسباب الهجرة إلى مكة

الهجرة إلى مكة هي من ثوابت التاريخ الجاهلي. وهو أمر سهل إثباته. إلا أن أمرين مختلفين فيهما: الأول من أين كانت الهجرة؟ والثاني ما هي أسباب الهجرة؟ وأمران آخران يؤكدان ذلك: الأول - وبشهادة المؤرخين المسلمين أنفسهم - هوية سكان مكة «الاستعرابية» أي انتمائهم إلى «عروبة» لم تكن لهم في الأصل. والثاني تنوع سكان مكة وإثنياتهم المختلفة.

يُجمع أهل الأخبار على أن معظم سكان مكة كانوا دخلاء عليها، ونازحين إليها من «خارج». فهم من مختلف أنحاء الجزيرة المسماة عربية، ومن الهلال الخصيب، وأفريقيا الشمالية. أي: من اليمن، وبلاد فارس والروم، ومن مصر والحبشة والسودان، ومن فينيقيا وفلسطين، وسوريا وبلاد ما بين النهرين.

واختلاط إثنياتهم أدى إلى اختلاط أديانهم وتنوع معتقداتهم ولغاتهم فكان منهم يهود ونصارى وصابئة ومجوس وعبدة أوثان. كما كان في لغاتهم: الحميرية والمسندي والشمودية واللحيانية والديدانية والصفوانية والقبطية والحبشية والرومية واليونانية والعبرانية والآرامية والعربية، وغيرها... وحسناً قال اليعقوبي: «وكانت أديان العرب مختلفة بالمجاورات لأهل الملل والانتقال إلى البلدان والانتجعات»^(٧). يعني: أن أديان العرب كانت من كل بلد مجاور لمكة، وكانت مختلفة باختلاف الملل. وقد دخلت مكة إما

(٧) تاريخ اليعقوبي، ١/ ٢٥٤. "الانتجعات" أي الذهاب في طلب العشب.

بواسطة المبشرين، وأما بواسطة أعمال تجارية^(٨).

والنزوح الى مكة كان على مراحل. وكان لآلاف سبب وسبب من أسباب الهجرة والتهجير. وقد ابتدأ النزوح من اليمن، منذ دولتي سبأ وحِمْيَر في الألف الثالث قبل الميلاد. وتكرّر مراراً الى أن أصبح نزوحاً عاماً بعد خراب سد مأرب في منتصف القرن السادس للميلاد. وقد اجتاحت القبائل اليمنية مختلف أنحاء الجزيرة العربية والهلال الخصيب. وكان نزوح أيضاً من بلاد الكلدانيين، منذ ابراهيم الخليل وابنه اسماعيل. وكذلك كان أيضاً من فلسطين في زمن جلاء اليهود الى بابل في سنة ٧٢١ ثم في سنة ٥٨٦ ق. م. واستمرّ النزوح كذلك مع دولتي الفرس والروم، حيث أمّ مكة جماعة من الاحباش والسودان والاقباط والغساسنة والمناذرة حتى نهاية الامبراطوريتين المتقاتلتين في زمن الفتوحات الاسلامية.

وأسباب الهجرة الى مكة كانت إما لعوامل طبيعية، أو سياسية، أو اجتماعية... أحياناً كانت بسبب كوارث طبيعية، من زلازل وبراكين وانحسار أمطار أدّى الى قحط في الأرض، فاقتتل بسبب المراعي، وبحث عن لقمة العيش على طرق القوافل... وأحياناً كانت بسبب معارضة سياسية أدت بالمعارضين الفاشلين أو بالحكام المغلوبين الى ترك أوطانهم. أو أيضاً كانت هرباً من نار ينال دماء مهدورة دية القتلى، أو كانت أيضاً بسبب البحث عن حرية لا يجدها طالبها إلا في البوادي الشاسعة. أو أيضاً بسبب تجارة افلس أصحابها، ودَيْن ثَقُلَ عليهم. أو أيضاً بسبب اضطهاد ديني بين مذاهب وأديان مختلفة...

هؤلاء النازحون من مختلف الأصقاع والأمصار العامرة إلى بطاح مكة حيث عاشوا معظمهم عشائر وأفراداً، وسكنوا على طرق القوافل التجارية،

(٨) انظر كتابنا: «أعرابي هو؟» في سلسلة «الحقيقة الصعبة»، رقم ٤.

بحثاً عن الحياة، إمّا بواسطة عملٍ ينالون أجره، وأمّا بواسطة النهب والسلب والغزو. هؤلاء كلّهم عاشوا، إمّا في مكة، وأمّا حوالي مكة، أو على الطريق الممتدّ بين مكة والمدينة ووادي القرى وتيماء مروراً بالبتراء حتى بلاد الشام حيث يتوافر الرزق والمال ومراعي الإبل الخصبة... حتّى إذا ما وافقت نهاية القرن السادس الميلادي حصلت تجمّعات هائلة حول مكة، للاستفادة من مكانتها الدينيّة وموقعها التجاري...

ولاستفادة أكبر استطاع أحدُ زعماء مكة من «تجميع» هذه العشائر في قبيلة واحدة سمّاها «قريشا»، أي «تجمّعا». هذا «التجمّع» لم يكن عربياً خالصاً؛ بل هو من «العرب الخلطاء» أو «المستعربة». وهم، في هذه التسمية، على حقّ وعلى ضلال معاً؛ على حقّ، لأنّ تنوّع سكّان مكة واختلاط أعراقهم أفقدهم عربيّةًهم القحطانية اليمينية الخالصة. وعلى ضلال لأنّ العروبة الخالصة لم تكن في مكة من جهة اليمن، بل كانت من جهة «غربي الفرات». ومن نسبتهم الى «غرب» الفرات جاءهم اسمُ «عرب». ولفظة «عرب» في العبريّة والآرامية والعربيّة القديمة تعني «غرب». وأصدق دليل على انتقال «العروبة» من غربي الفرات الى مكة، يكمن في أصل «اللغة العربيّة» ونشأتها، وفي أصل «القلم العربي» واشتقاقه. كلاهما دخل مكة على أيدي المبشرين النصاري من الحيرة والأنبار، وعلى أيدي تجّار مكة الذين برعوا في تجارتهم مع بلاد الشام^(٩)، منذ بدء تنافسهم التجاري مع تجّار اليمن، منذ عهد قُصيّ حيث بلغت تجارة مكة عزّها في عهده، على امتداد مائة سنة ونيف. فمن هي «قريش»؟ وكيف نشأت؟

(٩) انظر في ذلك كتاب «أعربيّ هو؟»، وهو بحث في أصل العروبة وعلاقتها بالاسلام، لأبو موسى الحريري، سلسلة «الحقيقة الصعبة» رقم ٤ بمجمله.

ثالثاً - قُرَيْشُ قَبِيلَةُ التَّجَمُّعِ

كان «قُصَيٌّ أَوَّلُ مَنْ أَصَابَ الْمَلِكَ بَعْدَ وُلْدِ إِسْمَاعِيلَ (بن إبراهيم الخليل)، على ما يقول ياقوت الحموي في معجمه المشهور. وذلك في أيام المنذر بن النعمان على الحيرة والمَلِكِ بَهْرَامِ جُورٍ فِي الْفَرَسِ»^(١٠)، أي حوالي مائة سنة وتيف قبل مولد النَّبِيِّ مُحَمَّدٍ.

فيكون قُصَيٌّ الْجَدُّ الرَّابِعُ لِلنَّبِيِّ مُحَمَّدٍ. تَوَفَّى أَبُوهُ وَهُوَ صَغِيرٌ. فَتَزَوَّجَتْ أُمُّهُ مِنْ رَبِيعَةَ بْنِ حَرَامٍ، مِنْ قَبِيلَةِ «بَنِي عَذْرَةَ» النَّصْرَانِيَّةِ، الَّتِي هِيَ فَرْعٌ مِنْ فُرُوعِ الْغَسَّاسَةِ عَمَلَاءِ الرُّومِ. أَخَذَتْهُ أُمُّهُ إِلَى أَرْضِ زَوْجِهَا عَلَى مَقَرَّةٍ مِنْ تَبُوكَ، مِنْ أَرْضِ الشَّامِ. فَسَمَّى «قُصَيًّا» لِإِقْصَائِهِ عَنْ بَنِي قَوْمِهِ، أَوْ «لِبَعْدِ دَارِهِ عَنْ دَارِ قَوْمِهِ»^(١١). وَلَمَّا كَبُرَ جَاءَ مَكَّةَ حَيْثُ تَزَوَّجَ مِنْ حُبَيِّ بِنْتِ حُلَيْلِ الْخَزَاعِيِّ، الَّذِي ذَكَرْنَاهُ آنَفًا، وَوُلِدَتْ لَهُ أَرْبَعَةُ ذُكُورٍ، هُمْ: عَبْدُ الدَّارِ، عَبْدُ مَنَافٍ، عَبْدُ الْعِزَّى، وَعَبْدُ قُصَيٍّ.

وَلَمَّا اسْتَقَرَّ أَمْرُ قُصَيٍّ فِي مَكَّةَ، وَكَثُرَ مَالُهُ، اسْتَوَلَى عَلَى الْمَدِينَةِ، بَعْدَ مَوْتِ حُلَيْلِ الْخَزَاعِيِّ. وَ«جَمَعَ» حَوَالِيَهُ شَتَاتَ الْقَبَائِلِ وَالْعَشَائِرِ، وَتَزَعَّمَهَا، وَسَمَّاها «قُرَيْشًا»، أَيْ «تَجَمُّعًا». وَفِي ذَلِكَ قَالَ ابْنُ الْكَلْبِيِّ: «أَتَمَّا قُرَيْشٌ جُمَاعٌ النَّسَبِ لَيْسَ بِأَبٍ وَلَا بَأَمٍّ، وَلَا حَاضِنٌ وَلَا حَاضِنَةٌ»^(١٢). وَقَالَ الْيَعْقُوبِيُّ: «وَكَانَ

(١٠) معجم البلدان لياقوت الحموي، ١٨٧/٥.

(١١) تاريخ الطبري، ٢/٢٥٥، السيرة الحلبية، ١١/١-١٢.

(١٢) انظر: طبقات ابن سعد، ١/٦٦، ٦٩، ٧١، نهاية الارب، ١٦/٢٠....

قُصِيَ أَوَّلُ مَنْ أَعَزَّ قَرِيشًا.. فَجَمَعَهَا وَأَسْكَنَهَا مَكَّةَ»^(١٣). وقال ابن سيده: «قرش قرشا، أي جَمَعَ وضمَّ من هنا وهنا»^(١٤). وقيل: «سميت بذلك لتقرشها أي تَجْمَعُهَا إلى الكعبة بعد تفرقها في البلاد»^(١٥). وقيل أيضا: «وقُصِيَ هو جُمَاعُ قريش. فلا يقال لأحد من فوقه قرشي»^(١٦). وفي ذلك قال الشاعر^(١٧):

قُصِيَ أبوكم كان يُدعى مُجَمَّعًا به جَمَعَ الله القبائل من فهر.

وكان قصي «رجلا جليدا حازما بارعا»^(١٨). وهو «أَوَّلُ رجلٍ من بني كنانة أصاب مَلَكًا، وأطاع له به قومه. فكانت إليه الحِجَابَةُ والرَّفَادَةُ والسِّقَاية والنَّدَوَةُ واللِّوَاءُ والقِيَادَةُ»^(١٩). وكان أيضا «أَوَّلُ مَنْ أَعَزَّ قَرِيشًا، وظهر به فخرها، ومجدُّها، وسناها، وتقرشها. فجمعها وأسكنها مكة، وكانت قبل ذلك متفرقة الدار، قليلة العز، ذليلة البقاع، حتى جمع الله إلفتها، وأكرم دارها، وأعز مثواها»^(٢٠). و«كان أمره في قومه كالدين المتبع في حياته وبعد موته»^(٢١).

أما كيف تم له ذلك؟ فيذكر أهل الأخبار أن قيصر الروم أعانته على خزاعة^(٢٢). وكان ذلك عن طريق الغساسنة، حلفاء الروم، بواسطة قبيلة زوج أمه «بني عذرة» من «قضاة» النصرانية التي كانت تقيم في بادية الشام، على

(١٣) تاريخ اليعقوبي، ١/ ٢٤٠.

(١٤) عن لسان العرب، ٦/ ٣٣٤، مادة «قرش».

(١٥) انظر أيضا: ابن هشام ١/ ٨٧، الحلبية ١/ ٢٤، الأزرقى ١/ ١٠٨ وغيرها.

(١٦) السيرة الحلبية، ١/ ٢١٤.

(١٧) انظر: الأزرقى ١/ ١٠٧، ابن هشام ١/ ١١٦، اليعقوبي ١/ ٢٤٠، ابن سعد في

الطبقات ١/ ٧١، الطبري ٢/ ٢٥٦، الحلبية ١/ ١٣، العقد ٣/ ٣١٢.

(١٨) السيرة الحلبية ١/ ٢٤.

(١٩) الأزرقى ١/ ١٠٧. انظر معاني هذه المآثر في ما بعد.

(٢٠) تاريخ اليعقوبي ١/ ٢٤٠.

(٢١) الكامل لابن الاثير ٢/ ١٣.

(٢٢) ابن قتيبة، المعارف، ٦٤ حيث قال: «وأعانه قيصر عليها».

مقربة من «تبوك». وقد كانت خاضعةً لنفوذ الروم^(٢٣). ولم تكن الاستعانة بالروم بدعاً بين القبائل العربية والأفراد، فعثمانُ بنُ الحوِثِرْتِ توسّط، فيما بعد، لدى الروم، لتنصيبِ نفسه مَلِكًا على مَكَّة. ولكنّه لم يوفّق^(٢٤). وقبله نصارى نجران طلبوا نجدةً قيصر الروم الذي أوعز إلى النّجاشي ملك الحبشة ليقوم بهذه المهمة.

هكذا كانت علاقات قصي وأبنائه من بعده مع مسيحيي سوريا والأمبراطورية البيزنطية، منذ أن تكونت قريش وتملتكت على مَكَّة. وربما كان انتماء قريش الى بلاد الشام أكثر ممّا هو الى قبائل اليمن أو غيرها. والدليل على ذلك: لغة قريش التي هي لغة أهل الحيرة والأنبار^(٢٥)؛ ثم تجارة قريش التي نشطت وتوسّعت وازدهرت مع بلاد الشام؛ ثمّ ديانة قريش وألهتها التي أخذت من الشمال لا من الجنوب، كالإله «هبل»، و «أيل»، و «الله»، وأسماء، مثل «عبد الله»، و «عبد اللاة»؛ ثمّ علاقة قريش ببقايا النبطيين الذين تراجعوا نحو الصحراء بعد غزو الرومان لهم^(٢٦)؛ ثمّ مخاصمتهم لقبائل نزحت من الجنوب، والعداوة التاريخية القائمة بينهم وبين الجنوبيين، وقد تسمّت بأسماء عديدة، واتّخذت أشكالاً كثيرة، كالعداوة بين القحطانيين والعدنانيين، أو بين اليمنيين والقيسيين، أو أيضاً بن عرب عاربة وعرب مستعربة، وغير ذلك... ممّا يدلّ على تعاطف قريش، منذ تكوينها، مع بلاد الشام وسكّانها النصاري.

لقد نظّم قُصَيّ بطونَ قريش ودبّر لهم منازل في مَكَّة وضواحيها.

(٢٣) الشريف، مَكَّة والمدينة، ١٦٠؛ وآت، محمد في مَكَّة، ١٣.

(٢٤) الثعالبي، ثمار القلوب ١٦، الكامل لابن الاثير ٧/٢، المعارف لابن قتيبة ٦٠، ١١٧.

١٢٠، ١٣٠، طبقات ابن سعد ٦٨/١، ابن حبيب، المحبر، ١٧١، وآت، محمد في مَكَّة ١٥.

لامنس، مَكَّة عشية الهجرة (بالفرنسية) ص ١٥.

(٢٥) انظر كتاب «أعربي هو؟». فصل اللغة العربية، ١٤٧ - ١٩٨.

(٢٦) انظر اشارة الاغاني ١/١٤٧، ٣، والازرق، ٦٠.

فأسكن بعضهم في «ظواهر» مكة، فسمّوا «قريش الظواهر»، وكانوا في الغالب فقراء معدّمين، وأسكن بعضهم الآخر في «بطاح» مكة، وسمّوا «قريش البطاح» وكانوا أغنياء ميسورين. عُرف القسم الأوّل بتبديّه وفقره وغزواته؛ وعُرف القسم الثاني باستقراره وغناه واهتمامه الكبير بالتجارة^(٢٧). والقسمان يضمّان اثنتي عشرة قبيلة، لم تنصهر بعضها ببعض تمام الانصهار، ولم تؤلّف «جماعة» واحدة ذات مصير واحد مشترك، بل بقيت «تجمّعا». وربما يكون في قول القرآن: «إنّ هي أسماء سمّيتهنّ أنتنّ من آباءكنّ»^(٢٨) إشارة الى تنوّع نسبتهنّ.

وكان قصيّ أوّل من بنى المساكن في مكة، ونقض الخيام، وحولها الى بيوت ذات أعمدة من خشب وذات سقوف. و «هو الذي أمر قريشا أن يبنوا بيوتهم داخل الحرم وحول البيت. وقال لهم: ان فعلتم ذلك هابتكم العرب (أي البدو) ولم تستحلّ قتالكم»^(٢٩). وهو الذي ثبتّ الملك في عقبه. ونظّم شؤون المدينة وقسم الوظائف على أولاده. وأوجد لمكة مكانة تجارية واسعة. وخلق لها نوعا من الادارة.

وعرف عنه أيضا أنّه أحدث في قريش ستّ مآثر، تقاسمها أولاده. من بعده، وبسببها جرى بينهم خلافٌ ومعارك، استمرّت الى ما بعد الاسلام. هذه المآثر هي: الرفادة، وهي اطعام الحجاج في موسم الحجّ. والحجابة، وهي الوصاية على مفاتيح الكعبة. والسقاية، وهي توفير الماء لحجاج بيت الله وللقوافل التجارية. واللواء، وهو علم من قماش يربط على رأس رمح عند إعلان الحرب. والقيادة، وهي حكم الأمة الذي يُسلّم الى زعيم قريش الاكبر.

(٢٧) السيرة الحلبية ١/ ٨٣، الشريف، مكة والمدينة... ٢٢ ١.

(٢٨) القرآن ٥٣/ ٢٣، ٧١/ ٧. انظر: لامنس، مكة...، ص ١٤٨.

(٢٩) السيرة الحلبية ١/ ١٩.

وأخيرا دار الندوة، وهي الدار التي يجتمع فيها أهل قريش للتشاور بأمور المدينة. فكانوا لا يعقدون أمراً إلا فيها، ولا يزوجون امرأة أو رجلاً، ولا يعقدون لواء حرب، ولا يخرجون بغيرا للتجارة.. إلّا منها. يديرها جماعة تسمى «الملأ الأعلى»، هم أمثال أعضاء مجلس شيوخ أثينا، يمثلون زعماء الأسر والعشائر، ورؤساء الأحياء والبطون، وأصحاب الرأي والمشورة^(٣٠).

هكذا كان أمر قصي «في قومه من قريش في حياته وبعد موته كالدين المتبع»^(٣١). ولما مات، دُفن في الحجون، جبل بأعلى مكة، واقتسم أولاده المنافع. حكم قصي في بداية النصف الثاني للقرن الخامس للميلاد. وهو أول رئيس من رؤساء مكة يمكن أن نقول أن حديثنا عنه هو حديث عن شخص عاش حقاً، وعمل عملاً في هذه المدينة. وهو أول رجل نتكلم عن بعض أعماله ونحن واثقون مما نكتبه عنه ونقول «^(٣٢)». ونثق أيضاً بانتساب عظماء قريش إليه وإلى أولاده. ومعظم مشاهير رجال الإسلام ينتسبون إليه. إليه ينتسب النبي محمد والقس ورقة وخديجة وعلي بن أبي طالب وبنو هاشم وأمّية، كما في هذه الشجرة:

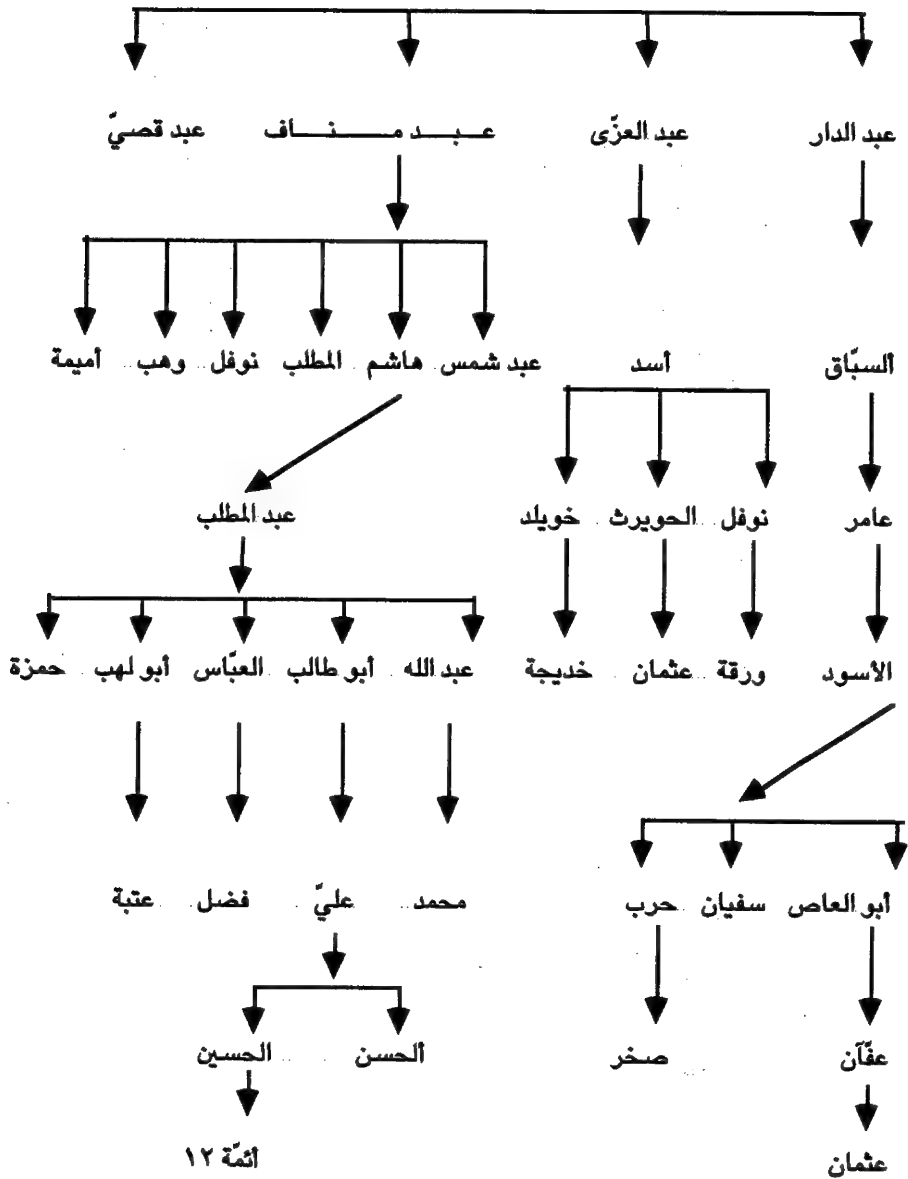
(٣٠) أنظر: الطبري ٢/٢٥٨، الكامل ٢/١٣، ابن هشام ٢/١٢٤، البلاذري، أنساب ٥٢/

١، الأحكام السلطانية ١٦٢، نزهة الجليس ١/٢٤.. وغيرها.

(٣١) تاريخ الطبري ٢/٢٥، الكامل لابن الأثير ١٣/١٣.

(٣٢) د. جواد علي، المفضل في تاريخ العرب قبل الإسلام ٤/٢٢.

قصي



في هذه السلسلة «القُصَيَوِيَّة»، كما ترى، ظهرَ الاسلام. ومنها جاء محمد. وبلغتها نزل القرآن. ومن رجالاتها استخلف الخلفاء. وظهرت الائمة. وتكوّنت الفرق. وأنشأت الدول. وافتتحت بلاد الشام وأفريقيا وأوروبا. وأسلمت المسكونة...

ومن هذه السلسلة قامت ممالك، وانقرضت أخرى. وبعضها لا يزال مستمراً حتى اليوم. وإلى هذه السلسلة ينتسب رجال لمعوا في عالم العلم والأدب والفنّ والشعر والدين. ومنها أيضاً قامت شيع دينية وأحزاب سياسية، حارب بعضها بعضاً، ولا تزال. منها من انتمى إلى الاسلام في الظاهر دون الباطن، ومنها من اتخذ الاسلام غطاءً لستر معتقد باطني خطير... كل ذلك يكون لدينا دليلاً بعد دليل على أنّ «قريشا» لم تكن إلا «تجمعا» لم تنصهر أفراده بحال من الاحوال، وسوف يستمرّ أجيالاً بعد أجيال.

رابعاً - سكان مكة من غير قریش

مرة أخرى نعود الى تنوع السكان في مكة. ومن الطبيعي أن يكون فيها مثل هذا التنوع، نظرا الى مكانتها التجارية الشهيرة، وموقعها الجغرافي الوسيط بين الشمال والجنوب، ووجود الكعبة محجة لجميع الملل والاديان، وشرعة احترام الأشهر الحرم التي أوجبت أمناً وسلاماً وحرية تنقل، وأسواق أدب وشعر، في سوق عكاظ وغيره. فبسبب ذلك وفد الى مكة شعوب من مختلف الاثنيات والجنسيات والبلدان.

من هؤلاء من كان من الحبشة ومصر والسودان. ومن كان من فينيقيا وفلسطين وغزة وبلاد الشام، ومن كان من بين النهرين، ومن مملكتي الغساسنة والمناذرة، ومن كان من اليمن وحضرموت والبحرين، ومن كان من دولتي الفرس والروم، ومن اليونان وآسيا... ومنهم أيضا من كان يهودياً، أو نصرانياً، أو مجوسياً، أو صابئاً، أو عابد أوثان... ومنهم من كان تاجراً، أو بناءً، أو حدّاداً، أو نجّاراً، أو صائغاً... ومنهم من كان مالياً أو مملوكاً يعمل لحساب غيره... ومنهم من كان مبشراً، أو من أهل العلم والمعرفة، أو أيضا من أصحاب الأدب والشعر والخطابة... ومنهم أخيراً من كان يتجسس لصالح بلد منشأه، أو كان مهاجراً، أو سائحاً، أو مهجراً، أو مطروداً خليعاً.

كلّ هذا التنوع من البشر كان في مكة، في بداية الدعوة الإسلامية. ودليلنا على ذلك ما يوجد في القرآن من كلمات مأخوذة عن «الفرس والروم والنبط والحبشة والبربر والسريانية والعبرانية والقبط...»^(٣٣) ممّا جعل أبا بكر

(٣٣) السيوطي، الاتقان في علوم القرآن ١/ ١٣٥: فيما وقع فيه بغير لغة العرب.

يقول: «في القرآن من اللغات خمسون لغة»^(٣٤). وهناك أيضا آيات غير قليلة تشير الى عدد الوافدين الى مكة، كما تشير الى ديانتهم وآلهتهم ومعتقداتهم ومستوى العلم عندهم؛ وربما أشارت أيضا الى نشاطهم الرسولي في المدينة وفي القرى المجاورة والأسواق الموسمية.

غير أن هؤلاء السكّان، وإن لم يكونوا من قريش، فإنهم من مواطني مكة. وإن كانوا أيضا من حضارات مختلفة وأعراق متباينة، فهم، مثل قريش، من أهل مكة وقاطنيها منذ أمد. فالكلام عليهم إذا لا يعني كلاماً على «جاليات أجنبية» تعيش في المدينة الى حين، ثم تعود الى مواطنها الأصلية. بل ذلك يعني أنهم يؤلفون القسم الثاني من قريش، قبيلة «التجمع».

الآن مؤرخي الاسلام لم يهتموا بهم بقدر ما اهتموا في تدوين أخبار من كان له بالنبي صلة نسب أو رحم، أو من استجاب لدعوته.. لذلك فهم أهملوا تماماً ذكر هؤلاء «الأجانب»، وتجاهلوا دورهم ونشاطهم ومعتقدهم. وإن تكلموا بعض الشيء عنهم فبالعرض، وبسبب علاقتهم بقريش أو بالاسلام. وبغير ذلك لم يتعرضوا لذكرهم، لا من قريب ولا من بعيد. مع أن النبي لم يعرض عن ذكر بعض الذين أعانوه منهم، أو علموه^(٣٥).

وها نحن نذكر بعض الذين حفظ لنا التاريخ منهم ذكراً ودوراً فاعلاً، مثل الأحباش والغساسنة والروم والمناذرة والفرس واليهود. وقد أشار

(٣٤) أبو بكر الواسطي، الارشاد في القراءات العشر. عن الاتقان ١/ ١٣٥.

(٣٥) انظر سورتي النحل ١٦/ ١٠٦ والفرقان ٥/ ٢٥ - ٦ حيث يرد النبي تهمة وجّهت اليه. قال: «ولقد نعلم أنهم يقولون: إنما يعلمه بشر. لسان الذي يلحدون اليه أعجمي، وهذا لسان عربي مبين» (النحل). وقال أيضا: «قال الذين كفروا: إن هذا إلا إفك افتراه وأعانه عليه قوم آخرون. فقد جاءوا ظلماً وزوراً. وقالوا: أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً» (الفرقان ٥/ ٢٥). في هذين القولين، تهمة ورد تهمة. وفيهما أن قوما من أهل الكتاب علم النبي.

القرآن اليهم ونوّه بنشاطهم في مكة وفي انطلاقة الدعوة الاسلامية.

١- الاحباش والسودان

من هؤلاء «الأجانب» الاحباش أو الاحابيش. وهم شعب نزح من الحبشة، على دفعات متوالية. وسبب نزوحهم اضطهادات فيما بينهم، أو فقر وجوع، أو طمع بمكاسب التجارة المكيّة الرابحة، أو تبشير بمعتقد.. وأكثرهم كان يشتغل في خفارة القوافل التجارية، في بيوت الاغنياء وأرباب الثروة، أو في صناعات وحرف يدويّة.. تكاثر عددهم حتى أصبحوا ذا شأن خطير في مكة.. وكان لهم مع زعماء قريش، بالنظر الى فاعليّتهم وكثرة عددهم، حلفٌ شهيرٌ في التاريخ، سمي «حلف الاحباش». فيه عقّدوا الدفاع عن مكة، والقتال في سبيل «حرمة البيت والمقام والركن والشهر الحرام». وغايته «النصر على الخلق جميعاً حتى يرث الله الأرض ومن عليها، وعلى التعاقد، وعلى التعاون على كل من كادهم من الناس جميعاً»^(٣٦).

مثل هذا الحلف يدلّ على أمور هامّة وخطيرة: منها كثرة عدد الاحباش ونفوذهم في مكة، ومنها أنّ البيت الذي تحالفوا عليه لم يكن بيت أوثان، كما هو شائع في كتب المسلمين، لأنّ الاحباش، في معظمهم، كانوا نصارى، بشهادة قول النبي عن واحد منهم اسمه «الحليس»، وهو زعيمهم وسيدهم آنذاك: «ان هذا من قوم يتألّهون». «وقد يشير الرسول بذلك الى أنّهم كانوا نصارى»^(٣٧). ولا غرابة في ذلك لأنّ المسيحية دخلت الحبشة منذ عهد مبكر.

(٣٦) تاريخ اليعقوبي، النجف ١٩٦٤، ١١٢/٢، ابن هشام ٧٤٢ الطبري ١/١٥٣٨،

الآغانى ١٩/٤، طبقات ابن سعد ٧٠/٢، الخراج لابن يوسف ٢٤٨.

(٣٧) د. جواد علي. المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، ٣٥/٤.

وفي كتب الأخبار الإسلامية ذكر هام لحملة أبرهة، قائد الجيوش الحبشية إلى اليمن، انتقاماً من اليهود الذين قضوا على مسيحيي نجران، وحفروا الخنادق لدفنهم فيها أحياء.. مما أثار حفيظة مسيحيي الحبشة، وعلى رأسهم النجاشي الذي وجد المسلمون الأولون فيه «خير جار في خير دار»، وحملوا له من الرسول «سورة مريم»، وهي آية في الإيمان بالمسيح وأمه وعجائبه...

وفي القرآن أيضاً ذكر لحادثة نجران لبقاء صورتها في مخيلة الناس^(٣٨). ولشهداء نجران ذكر خالد في الكنائس الشرقية حتى اليوم.

إلا أن الأحباش لم يبقوا على صفاء دمهم الحبشي، بل تزاجوا مع قريش وسائر القبائل القاطنة في مكة، حتى أصبح كثير منهم يعدّ من قريش وكنانة، ويحسب، بالتالي، فرعاً من فروع قريش، وإن دون مستواهم فخراً. وبهذا أصبح الأحباش، بنظر بعض الباحثين، من سكان مكة الأصليين. وقد أشار بعضهم إلى أن قوماً من أشراف مكة تزوجوا من حبشيات، فأولدن لهم أولادا حفظ التاريخ أسماء بعضهم، أمثال: فضلة بن هاشم بن عبد مناف، ونفيل بن عبد العزى، وعمر بن ربيعة، والخطاب بن نفيل والد الخليفة عمر، وعمر بن العاص، وجماعة آخرين^(٣٩).

وكان المكيون يعتمدون على شجاعة الأحباش وانصياعهم ليكلفهم بمهام التجارة وخفارة القوافل والأعمال الصعبة. ويذكر لنا ابن سعد عن أحد سادة هذيل أنه كان «يمشي وراءه الأحابيش»^(٤٠). والنبي محمد «كان عنده من الأحابيش بلال وأخوه أبو رويحة. وكان بلال يمشي أمامه مستلاً سيفه..

(٣٨) أنظر سورتي مريم ١٩ والبروج ٨٥ في القرآن.

(٣٩) أنظر فصل «أبناء الحبشيات» في المحبر لابن حبيب، ص ٣٠٦.

(٤٠) طبقات ابن سعد ٢/ ٣٦.

وأشار المحدثون الى وجود غيرهما في حاشية النبي، حتى أنهم ذكروا من هؤلاء أخ النجاشي نفسه^(٤١). ويذكرون أيضا أن النبي، بعد فتح مكة فُكّر بالسير على بني هوازن، فنصحه أبناء وطنه أن يستخدم في ذلك الحبشان^(٤٢).

ولكثرة الأحباش في مكة وشدة نفوذهم كانوا ينشرون الذعر بين الناس. وكان قد سرى اعتقاد فيما بين قريش بـ «أن الكعبة يهدمها الأحباش»^(٤٣). وبالفعل كانت قد تعددت غزوات الأحباش على ساحل مكة، في حياة النبي^(٤٤). وبعد موته، اضطرّ عمر بن الخطاب الى ارسال حملة خاصة بهم، ولكنها هلكت كلها^(٤٥). وبسبب ذلك وُضِعَ على لسان النبي حديثٌ خطير في شأنهم يقول فيهم: «لا تبعثوا الرابضين الترك والحبشة». يريد: «لا تهيجوا عليكم الأحباش (والأتراك في أيام العباسيين) ما داموا رابضين ساكنين لا يقصدونكم»^(٤٦).

وقد رأى الأب هنري لامنس أن الأحباش كانوا يؤلفون قوة عسكرية وتنظيماً قائماً، كونتهم مكة للدفاع عنها^(٤٧). وتبين له أنهم كانوا جماعة قائمة بذاتها، مستقلة في إدارة شؤونها، يدبر أمورها رجالٌ منهم، يُعرف أحدهم بـ «سيد الأحابيش»^(٤٨). وقد عاشوا عيشة بدوية خارج مكة، يعملون لسادة قريش، في خفارة تجارتهم، وفي حراسة أعمالهم، وصناعات يدوية، وخدمات

(٤١) انظر: أسد الغابة في أسماء الصحابة ١٤٤/٢، ٣٦/٢، ٢٥٣/٤، مسند ابن حنبل ٩٠/٤، الخراج لابي يوسف، ص ١١٩.

(٤٢) كتاب الاغانى للاصفهاني ٢٣/١.

(٤٣) الازرقى ١٩٣، سنن أبي داود ١٣٣/٢، النهاية لابن الاثير ١٩٣/٢ و ٢٦٤/٤، ١٨٨.

(٤٤) طبقات ابي سعد ١١٨/٢.

(٤٥) أسد الغابة ١٤/٤.

(٤٦) النهاية ٥٩/٢، ابو داود ١٣٣/٢، ابن الديبع، تيسير الوصول ١١/٣.

(٤٧) الاحابيش والنظام العسكري في مكة زمن الهجرة، المشرق سنة ١٩٣٦ ج ٣٤.

(٤٨) ابن سعد ٧٠/٢، الاغانى ١٤/٢٠، ١٩/٧٩، ابن هشام ٢٤٥، ٧٤٣...

منزلية. وقد كان من نسائهم مرضعات ومربيات كثيرات. ويذكر أنه كان منهنّ للنبي أكثر من واحدة...

بيد أن انفصال الأحباش عن أهل قريش لم يكن ظاهراً الى هذا الحدّ، كما أنه لم يكن بدون اختلاطهم مع قريش اختلاط مصالح، ومصاهرة، ومشاركة في أمور عامّة، وفي معتقدات دينيّة، لم يسلم القرآن منها في تقرير عقيدته في الله والمسيح وسائر الأنبياء وفرائض الدين العمليّة.

٢ - الفساسة والرّوم

هؤلاء هم من بلاد الشام وفينيقيّا الداخليّة. تميّزوا ببشّرتهم البيضاء، على غير بشّرة أهل الحبشة والسودان. كان عندهم مهارة وخبرة وفنّ، قاموا بأعمال البناء والنجارة والحدادة وصنع الآلات الحربيّة والزراعية والمهنيّة... لبعضهم علمٌ ومعرفة تفوق أربابهم المالكين لهم. ولا بدّ من أنهم تركوا في البيئة التي يعيشون فيها ويعملون أثراً فعّالاً وأعمالاً ذات شأن^(٤٩).

وما يستلهم من آيات القرآن في ذكر النصارى والمسيحيين^(٥٠) وما لهم من معتقدات، وما فيهم من اختلافات، يكفي للدلالة على وجودهم الواسع وأثرهم الفعّال. فمن قصّة ولادة يحيى بن زكريّا، الى بشارة مريم وميلاد عيسى، وعجائبه، الى الكلام على صلبه وموته وبعثته، الى الثالوث الالهي، الى الفرائض والواجبات، الى الكلام عن الرهبان، الى مباحثات النبي مع وفد نجران... الى غير ذلك من دقائق الدين النصراني.. ما يدلّ على معرفة واسعة

(٤٩) جواد علي، ١١٩/٤ - ١٢٠، أسد الغابة ٥/٥٩، صحيح مسلم ١٨٩/٢.

(٥٠) ميّزنا في «قس ونبي» بين نصارى وهم يهود تنصّروا، ومسيحيين من الأمم.

بالنصرانية، وإلى وجود نصراني كبير في مكة^(٥١).

هذا بالإضافة إلى ذكر أسماء نصرانية من مختلف الأعراق نجدها في كتب السير والأخبار. فهي تشير إلى شماس زار مكة في زمن الجاهلية^(٥٢)، وإلى الراهب عيص من الشام يعيش في مر الظهران^(٥٣)، وإلى الراهب عداس النينوي الذي شفى محمداً في صغره من رمد في عينيه^(٥٤)، إلى القس بن ساعدة الذي سمع محمداً عذاته في عكاظ^(٥٥)، إلى القس ورقة، ابن عم السيدة خديجة، امرأة النبي الأولى، الذي كان ينقل «الانجيل العبراني»، والذي قيل عنه عند وفاته: «ولم ينشب ورقة أن توفي وفتر الوحي»^(٥٦)، إلى غيرهم...

هذا قليل مما تذكره كتب السير والأخبار عن الرهبان والقسيسين في مكة أيام بدء الدعوة المحمدية. وقد كان إلى جانبهم أسماء نصرانية أخرى لا تقل أثراً وأهمية في شؤون مكة. فمنهم «جبر النصراني غلام الخضرمي»^(٥٧) الذي أتهم بتلقين محمد القرآن^(٥٨)، ومنهم «غلام آخر اسمه يسار»^(٥٩)، أتهم بما أتهم به جبر. وغلام آخر اسمه «بلعام» ذكر عنه أن النبي «كان يدخل عليه

(٥١) أنظر في كتاب «قس ونبي» وهو بحث في نشأة الاسلام الدينية.

(٥٢) ابن هشام ١/٣٤٩، اسد الغابة ٣/٣٧٥، ٤/١٤٨.

(٥٣) السيرة الحلبيه ١/٧٥، ابن كثير ٢/٢٧٢: «كان الله آتاه علما كثيرا...»

(٥٤) الحلبيه ١/٣٢٦٧، السيرة المكية ١/١٨٣، الاغانى ١١/٤٣.

(٥٥) أنظر كتب السير، وفيها قول النبي عنه: «هذا رجل من أياد قد تحنث»، أي تحنث وتعبد. راجع مثلاً الاغانى ١٤/٤١.

(٥٦) صحيح البخاري ١/٣٨. أنظر في القس ورقة كتابنا «قس ونبي» فهو في مجمله بحث في حياة «ورقة» واهتمامه بالنبي وعلاقته به، وفي تعاليمه القرآنية.

(٥٧) ابن هشام ١/٢٦٠.

(٥٨) انظر سورة ١٦/١٠٦ و ٢٥/٥ - ٦ والتفسير عليها.

(٥٩) الاصابة ١/٢٢٢.

ويخرجُ من عنده. وقالوا: إنَّه كان يتعلَّم منه. وكان نصرانيًّا^(٦٠). ومنهم رجل اسمه «نسطاس»، كان من موالى صفوان بن أمية^(٦١). و«نسطور الرومي» و«يوحنا مولى صُهيبي»، و«صهيب الرومي» الذي كان من صحابة الرسول، اشترك مع عبد الله بن جدعان الثري الكبير، ثم استقلَّ عنه، بعدما صار من أثرياء مكة^(٦٢). ومنهم مولى يوناني تزوج أم بلال الحبشي مؤدِّن الرسول^(٦٣).

وعند أهل الاخبار أيضا ذكر لجماعات نصرانية من عين التمر، في ما بين النهرين^(٦٤)، ولمصريين ذكور وإناث رافق عدد منهم مارية القبطية هدية المقوقس ملك الأقباط الى النبي^(٦٥)، وليونانيين، كان منهم جارية في حرم عباس^(٦٦). وتذكر أيضا «فرات بن حيّان» وهو أشهر الأدلاء وقادة القوافل في مجاهل الصحراء^(٦٧)، وقد كان حليفاً للأنصار...

وقبل دعوة النبي بسنوات عدة، وكانت الكعبة «لا سقف عليها»^(٦٨)، جاء رجل من الروم، أو من الأقباط، إسمه «باقوم» أو باخوميوس، وراح يعمل فيها ويسقّفها وينجّر أبوابها. وتذكر كتب الاخبار أيضا أطباء وجراحين وأطباء

(٦٠) الاصابة ١/١٦٥.

(٦١) الاغانى ٤/٤٢، ابن هشام ١/٦٤٠، أسد الغابة ٢/٢٣٠ الواقدي، أسباب النزول، ٢٥٣.

(٦٢) ابن هشام ١/٣٢١، أسد الغابة ٣/٢٣، ٤/٤٢٧، ميزان الاعتدال ٣/٢٢٥.

(٦٣) لامنس، النصارى في مكة قبل الهجرة، المشرق ج ٣٥ سنة ١٩٣٧.

(٦٤) الواحدى أسباب النزول ٢١٢، أسد الغابة ٣/١٣١، ٥/٤٦٢، ١٩٤.

(٦٥) أسد الغابة ٤/٢٦٨، وغير مارية القبطية من أقباط مصر تجدها في أسد الغابة ١٢٨/٥، ٤/٢٤٢، الذهبي، ميزان الاعتدال ٣/١٣٤.

(٦٦) أسد الغابة ١/٢١٢، ٤/٢٣٢.

(٦٧) ابن سعد ٣/٧، يذكر ابو داود عنه انه كان حليفا للأنصار في ١/٢٦٢.

(٦٨) تاريخ الطبري ٢/٢٠٠، الحلبية ١/١٤٣، الاصابة ١/١٦٣، ١٦٦.

أسنان «كانوا كلهم من النصارى في مكة»^(٦٩). كما تذكر الكتاب والحسبة والمعلمين دون أن تذكر «اسم معلم واحد من القرشيين»^(٧٠).

وهناك عنصر آخر من الوجود النصراني الواسع في مكة، وهو يعود الى نساء نصرانيات تزوجن من أهل مكة. وهن من إثنيات مختلفة. فوالدة «عائشة» زوج الرسول، واسمها «أم رومان» من نساء النصارى، وهي من قبيلة طي النصرانية، تزوجها أبو بكر الصديق ليكون له مع قبيلتها حلف ومصاهرة^(٧١). وكذلك كان لعثمان بن عفان زوجة نصرانية^(٧٢)، وللخليفة معاوية ويزيد أيضا زوجات نصرانيات من بني كلب^(٧٣).

وعرف عن عثمان أنه زوج بنتا له إسمها «أم حبيبة» من أحد شبان النصارى^(٧٤). وكذلك النبي زوج إحدى بناته الى عتبة بن أبي لهب الذي اعتنق النصرانية ومات عليها^(٧٥). وقد شهد على نصرانيته أمام النبي نفسه، وقال له بجرأة: «يا محمد! أشهد أنني نصراني قد كفرتُ بربك، وطلقتُ ابنتك»^(٧٦).

وليس من ينكر على أبي سفيان دوره وحماسه في اسلامه حتى كان «لا يسقط له رأي في الجاهلية». ومع هذا «لم يتراجع عن اختيار أصهرة وأحماء من النصارى. ولقد تبعه محمد نفسه في هذا السبيل»^(٧٧). والنبي،

(٦٩) لامنس، النصارى في مكة... مشرق ج ٣٥، سنة ١٩٣٧، ص ٢٦٧.

(٧٠) المرجع نفسه، ص ٢٦٨.

(٧١) الهمداني، صفة جزيرة العرب، ص ١٨٠.

(٧٢) شيخو، النصرانية وآدابها بين عرب الجاهلية، ص ١٢٠.

(٧٣) لامنس، في كتابيه بالفرنسية «معاوية» ص ٣٠٩، و«يزيد».

(٧٤) طبقات ابن سعد ٨/٦٨، ابن هشام ١٤٣ - ١٤٤، ابن قتيبة، المعارف ٤٢.

(٧٥) أسد الغابة ٥/٤٥٦.

(٧٦) الاغانى ١٥/٢، لامنس، فاطمة (بالفرنسية)، ص ٣.

(٧٧) لامنس، النصارى في مكة، المشرق ج ٣٥، سنة ١٩٣٧، ص ٤٧٢.

الذي يجهل المسلمون دينه الأساسى، أو يتجاهلون، كانت معظم زوجاته ممن
لهن علاقةً قريبةً بالنصرانية، ان لم نقل نصرانيات: لقد تزوج، أول ما تزوج،
من خديجة، وهي بنت عم القس ورقة بن نوفل، رئيس النصارى في مكة^(٧٨)،
وبنت عم عثمان بن الحويرث أيضا، وقد مات على نصرانيته في بلاد الروم.
ثم تزوج النبي من عائشة بنت «أم رومان» النصرانية، كما رأينا. ثم من سودة
مطلقة زيد بن نفيل، زعيم الحنفاء في مكة. ثم من أم حبيبة مطلقة عبد الله بن
جحش الذي تنصر وهو في الحبشة، وهو ابن «أميمة»، عمّة الرسول. ثم من
زينب بنت جحش مطلقة زيد بن حارثة، ابن الرسول بالتبني. ثم من مارية
القطبية هدية المقوقس ملك القبط....

وتبقى إشارة الى بنى أسد بن عبد العزى بن قصي. هؤلاء هم من «الملا
الاعلى» في مكة. وكانوا أقرب أسر قريش الى النصرانية. بل «قوم كثير منهم
قد تنصّر»، على حد قول اليعقوبي^(٧٩). وقد منحوا «لقب الاحلاف لعدد من
نصارى غسان»^(٨٠)، الذين كان لهم حظ النزول في «بطحاء مكة، منزل الأسر
الكريمة، وحظ السكن بجوار الكعبة في أقدس بقعة من مكة»^(٨١). اذا عرفنا ذلك
نكون عرفنا «أي تأثير كان لهم، وبأية عناية كان يحيطهم أبناء مكة»^(٨٢).

ومن المعروف أن الغسانيين كانوا «ملوك الشام»، وذوي تأثير كبير
بسهرهم على الحدود البيزنطية، وبحفظهم طرق القوافل الزاهية والآية من
بلاد الروم وإليها. وهو أمر في بالغ الأهمية بالنسبة الى المدينة المقدسة.

(٧٨) راجع كتابنا «قس ونبي»، وهو يستند الى سيرة ابن هشام وغيرها.

(٧٩) تاريخ اليعقوبي ٢٥٧/١.

(٨٠) الأزرقى، ص ٤٦٦، أسد الغابة ١٥/٥.

(٨١) الأزرقى، ص ٤٥٨، ٤٦٠، لامنس، النصارى في مكة زمن الهجرة، مشرق ١٩٣٧، ج ٢٥، ص ٢٧٦.

(٨٢) لامنس، المرجع السابق مع مراجعته.

٣ - المناذرة

لقد حصل رجال مكة من كسرى على عهد للمتاجرة في بلاده^(٨٣)، كتلك العهود التي حصلوا عليها من الروم والحبشة واليمن ومصر. وبواسطة هذا العهد سُمحَ للفرس بدخول مكة، وبشراء البضائع منها بأسعار مقبولة، ليبيعوها للبيزنطيين، عن طريق العراق وتدمر، بأعلى الأثمان. وبدخول الفرس مكة، وتنقل المكيين في بلاد فارس، حصلت علاقات على مختلف الصعد. فكانت الديانة المجوسية، على ما يبدو من القرآن وكتب السير، معروفة في مكة معرفة تامة. وكذلك لغة الفرس التي دخل الكثير من مفرداتها في اللهجات المكية. وذلك قبل اجتياح المسلمين لبلاد فارس، وقبل معرفتهم باللغة الفارسية.

وبسبب عهود قريش مع الفرس استطاع المكيون الاتصال المباشر مع المناذرة أهل الحيرة والأنبار، حلفاء الفرس، وأعداء الغساسنة والبيزنطيين. وكان هؤلاء المناذرة يتاجرون في أسواق مكة في حماية بعض رؤساء القبائل العربية^(٨٤). وبسبب هذا النشاط التجاري تعلم المكيون أصول الكتابة والقلم العربي من الحيرة^(٨٥). وجاء معلمون من الحيرة والأنبار يدرسون لغتهم في مكة، حتى أصبحت لغتهم وقلمهم لغة قريش وقلمها المعمول به حتى اليوم^(٨٦). وكان من الطبيعي أن يدخل، مع اللغة معتقدات وعادات من أهل الحيرة، ظهرت واضحة في القرآن والأحاديث النبوية.

(٨٣) تاريخ الطبري ١٢/٢.

(٨٤) ابن الأثير، الكامل في التاريخ ١/٣٥٩-٣٦٠، النويري، نهاية الأرب، ١٥/٤٢٥،

أحمد أمين، فجر الاسلام، ١٤.

(٨٥) ابن هشام ٢٩١، الزبيرى، نسب قريش ١٣٦، وخاصة البلاذري، فتوح البلدان، ص

٤٥٦-٤٥٧.

(٨٦) انظر كتابنا «أعربي هو؟»، فصل اللغة العربية.

ولكن، بالرغم من اتّصال مكّة بالفرس، لم يُعرف عن هؤلاء أنّهم نشطوا في تجارتهم مع مكّة، وذلك بسبب استيراد الفرس أنفسهم للبضائع من بلد نشأتها، أي من الهند وإمارات الخليج الفارسي. فلهذا لم يكن تأثير بالغ بين مكّة وبلاد فارس. بل كان اتّصال مباشر بين هؤلاء الفرس ومصادر بضائعهم، ممّا أضعف الحركة التجارية بينهم وبين مكّة. أضف الى ذلك: إنّ «احتكار الفرس للتجارة الشرقيّة، ومغالاتهم في قيمة الضرائب. ورفع الأسعار، من الأسباب التي رُوّجت تجارة مكّة، وقوّت مركزها لدى البيزنطيين»^(٨٧). ومع ذلك استفادت قريش من حلفاء الفرس أعظم ما يمكن أن يستفيد به انسان، أي اللغة والقلم العربيّين. لقد كان المناذرة بالنسبة الى مكّة والحجاز تماماً كما كان الفينيقيون بالنسبة الى اليونان والرومان.

٤ - اليهود - المنتصرون (أي النصارى)

لا نجد لليهود، في السور المكّيّة، أي ذكر. بل لفظة «يهود» نفسها لم يستعملها القرآن المكّي. ولكن هناك استعمال واسع لتعبيري «أهل الكتاب»^(٨٨) و «بني اسرائيل»^(٨٩)، واللفظة «نصارى»^(٩٠). كما أنّ هناك ذكراً لأنبياء العهد القديم وشخصياته البارزة، ابتداءً من آدم وقصته في الجنّة، وأبنائه وأحفاده، الى نوح وأولاده وحادثة الطوفان، الى ابراهيم وابنيه إسحق واسماعيل، وامراته هاجر، الى لوط وعمله الشنيع مع بناته، الى يعقوب وأسباطه الاثني عشر، الى يوسف وقصته مع أخوته، الى موسى وهارون ويشوع بن نون،

(٨٧) الشريف، مكّة والمدينة... ١٦٣ - ١٦٤.

(٨٨) يرد هذا التعبير ٥٤ مرّة. انظر المعجم المفهرس للقرآن.

(٨٩) يرد هذا التعبير ٤١ مرّة. انظر المعجم المفهرس للقرآن.

(٩٠) ترد هذه اللفظة ١٤ مرّة. انظر المعجم المفهرس للقرآن.

وقصّتهم مع فرعون مصر... الى تعاليم مأخوذة مباشرة من التوراة والمزامير والأسفار الحكمية... الى غير ذلك الكثير...

ولكن هذا لا يعني أنّ القرآن المكي أخذ معارفه عن اليهود مباشرة. فهذه كلّها أمور مشتركة بين اليهود واليهود - المنتصرين، أي النصارى. وليس من حجة تدلّ على أنّ النبي أخذ علمه بها من اليهود مباشرة. بل هناك حجة تثبت عكس ذلك، أي تثبت أن القرآن لم ينقل عن اليهود، اذ لو كان أخذ عن اليهود مباشرة، لكان ذكر، أقله، ولو لمرة واحدة، أسماً واحداً من أحد الأنبياء اليهود الكبار، أمثال: اشعيا، وارميا، واليشع، وحزقيال، ودانيال، وعاموس، وهوشع، وغيرهم... جلّ ما أخذه القرآن كان من الأسفار الخمسة الأولى، وهي أسفار يأخذ بها اليهود - المنتصرون، أي، كما يسمّيه القرآن، النصارى. ولا يأخذون بسواها.

والمسلمون أنفسهم يشهدون على غياب اليهود عن مكة. فابراهيم الشريف يؤكّد بـ «أنّه لم تكن في مكة جالية يهودية كبيرة، ولا صغيرة، حيث لم يذكر القرآن المكي احتكاكاً ولجاجاً بينهم وبين النبي كما حدث في يثرب. ومن المحتمل أنّ المستقرّين منهم بمكة كانوا أفراداً قلائل.. وأنّه لم يكن لهم أثر في حياة مكة السياسيّة، كما كان شأن الإسرائيليين في يثرب»^(٩١).

وربما يعود سبب ذلك الى أنّ عمل اليهود لم يكن يناسب وضع مكة التجاري؛ ولا عصبية اليهود تناسب وضع بلد منفتح كمكة: فمكة مدينة تجارية؛ واليهود شعب يعمل في الصناعة والزراعة. مكة مدينة منفتحة؛ واليهود شعب مغلق على ذاته. مكة سمحة متساهلة، تترفع عن كل تعصّب؛ واليهود تأكلهم الأثرة والانانية التعصّب. مكة تقبل في كعبتها آلهة متنوّعة، وتمارس عبادات وتقاليدها متلوّنة؛ واليهود يغارون على «يهوآهم»، ويتشدّدون

(٩١) ابراهيم الشريف، مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول، ص ٩٥.

في ممارساتهم الدينية. مكة تستमित في فعل الحسنات والصدقات؛ واليهود يموتون إن أحسنوا صنيعاً مع الأمم. مكة تهوى الحركة والتنقل وتغيير السلع والبضائع؛ واليهود يفضلون الاستقرار، ويهلكهم التفريط والإسراف... فإذا ما استجاب القدر ونجح أحد أبناء مكة بثورة اجتماعية ما، فسوف يكون اليهود أول ضحية. وسيكون ذلك لا محالة.

ثم إن إجلاء الأحباش لليهود عن اليمن، بعد حادثة نجران، أكمل سعيه فأجلاهم، أيضاً، عن مكة، مورد رزقهم. هذا، بالإضافة إلى أننا لم نسمع قط بأية قبيلة يهودية سكنت مكة، أو رابطة في ضواحيها. وأيضاً: منذ البدء، وتحسباً لما بعد، تنبّه تجار مكة وأربابها إلى خطر اليهود عليهم في اقتصادهم ومعتقداتهم. وفي كتب السيرة أيضاً، نرى الذين عرفوا علامات النبوة العتيدة في محمد، حذروه من خطر اليهود المحدث. ونحن إن لم نأخذ بهذه التنبؤات، فإننا لا نستطيع إلا الأخذ بهذا الخطر والتأكد منه والتنبّه إليه^(٩٢).

الآن خطأ جسيماً وقع فيه أهل الأخبار والسير، وهو يكمن في خلطهم بين اليهود واليهود-المتنصرين. أولئك لم تعرفهم مكة، أمّا هؤلاء فمعظم مكة منهم. هؤلاء هم المسمون في القرآن «أهل العلم» و«بني إسرائيل» و«أهل الكتاب» و«النصارى» و«الحنفاء» و«الحمس» و«الصابئة». وهم يختلفون في عقيدتهم عن اليهود وعن المسيحيين سواء: عن اليهود لأنهم يؤمنون بالمسيح نبياً، فيما اليهود لا يؤمنون؛ وعن المسيحيين لأنهم لا يؤمنون به إلهاً. على هؤلاء المسيحيين لم يتعرف محمد إلا في السنة ما قبل الأخيرة من حياته^(٩٣).

(٩٢) انظر في ذلك كتب السير عن تنبؤات الاحبار والرهبان والكهّان والسحرة والملوك.. وجميعهم يحذر النبي من خطر اليهود. راجع: سيرة ابن هشام، وطبقات ابن سعد، والسيرة الحلبية، والمكية، وابن كثير والطبري، وابن الأثير، واليعقوبي، والمسعودي، وابن خلدون، والواقدي، وغيرهم وغيرهم...

(٩٣) انظر كتاب «قسّ ونبي»، في الفرق بين المسيحيين والنصارى واليهود.

خاتمة الفصل الثاني

نستنتج من وضع سكان مكة جملة أمور، قد تكون بالغة الأهمية في بدء الدعوة الإسلامية. إن هوية سكان مكة تقرر، بدون شك، هوية الإسلام. لأن الرسالة إنما تكون لشعب يدركها ويفهمها. إنها رسالة معينة لشعب معين، في وضع معين، في زمن معين، وفي بيئة معينة. وتكون بلغة يدركها الجميع، وفي متناول الجميع. ألم يقل القرآن: «لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم»^(٩٤) ألم يقل أيضا: «أرسلنا فيكم رسولا منكم»^(٩٥) أو قوله: «لكل أمة رسول»^(٩٦) أو «بعثنا في كل أمة رسولا»^(٩٧) ... لهذا السبب نقول: ان نوعية الشعب تحدّد نوعية الرسالة.

وشعب مكة، لا بدّ هو الآخر من أن تميّزه طبيعة الأرض التي تغمره فتطبعه البيئة بطابعها، ويوجّهه المجتمع بحسب توجهاته وقيمه. وأهم صفات هذا المجتمع البشري في مكة أنّه «شعب تجمع»، لا يؤلّف «جماعة». وشعب «منفتح» لا مغلق. وشعب حركة تجارية ناشطة، لا شعب راكد خمول. أنّه شعب متساهل سموح، لا شعب متعصب متزمت.

ثم إن مكة لم تكن في عزلة عن العالم الخارجي. وسكان مكة لم يكونوا ليكرهوا الغريب والجار، كما يصوّره أهل الأخبار. بل كانوا يرحلون،

(٩٤) القرآن ١٦٤/٣، أنظر: ١٢٩/٢، ٢/٦٢.

(٩٥) القرآن ١٥١/٢، ٢٣٩.

(٩٦) القرآن ٤٧/١٠.

(٩٧) القرآن ٣٦/١٦.

يسافرون، يتاجرون، يأخذون ما عند غيرهم، ويتأثرون بما لغيرهم من مناقب وقيم، ويتصاهرون مع غيرهم، يتعاملون مع الكل في كل شيء.

والمكيون، في مدينتهم، كان لهم اختلاط واسع بشعوب الأرض المعروفة آنذاك. ومدينتهم لم تكن محرمة، في ذلك التاريخ، على النصارى أو اليهود أو المجوس أو عبدة الأوثان، كما هي حالها اليوم. ولم يكن أهل مكة ليخافوا على مدينتهم إذا ما مارس كل صاحب دين دينه. هذا الانفتاح قرر، هو الآخر، نوعيّة المجتمع فيها، وبالتالي، نوعيّة الرسالة النبويّة.

وقريش لم تكن وحدها متحكّمة بمكة. وليست وحدها تستأثر بالحياة فيها. بل هناك قبائل وشعوب مختلفة الأعراق والأنساب انصهرت بالمجتمع المكيّ. فكان فيها أغراب وطارئون أمّوها للاستفادة من التجارة والأرباح، بسبب الأمن فيها، ومن أجل التعبد في كعبتها.. إلّا أنّ المؤرّخين المسلمين اقتصروا، منذ عهد العباسيين، الكلام على قريش؛ وذلك اعلاءً لشأن النبيّ. وهكذا، أنقصوا من حقّ بقية السكان، دون مبرّر غير مبرّر الاحتفاظ بصحة انتماء النبيّ القوميّ إلى ما سمّوه بـ «الأمة العربيّة».

ولنا أن نلاحظ أيضاً أنّ الهجرة إلى مكة لم تكن متدفقة إليها من جهة الجنوب فحسب، كما يحلو لأهل الأخبار إثباته، بل كانت متتالية إليها من كلّ حذب وصوب، من مختلف البيئات والمجتمعات. ومن أجل كل سبب من تلك الأسباب التي رأينا. وقد توقّفنا على هويّة بعض السكان، لما لهم في مكة وفي الدعوة القرآنيّة من أثر ونفوذ.

الفصل الثالث

مكة مدينة التجارة

أولاً - موقع مكة التجاري

ثانياً - دور مكة التجاري

ثالثاً - تجارة مكة في القرآن

رابعاً - البضائع والأرباح

خامساً - قريش التجار

سادساً - سر نجاح قريش.

أولاً - موقع مكة التجاري

إذا كانت مكة قد اشتهرت في التاريخ بكعبتها، فإنها لا تقل شهرة من حيث دورها التجاري الذي يعود الى موقعها الجغرافي الممتاز. ففقر أرض مكة لم يُعِدْ أهلها حيلة. وجذبُ صحرائها يعادله نشاطُ رجالها. وحالُ طبيعتها القَحْلُ لم يقف حائلاً دون استراتيجيّة موقعها في جغرافيا الجزيرة. لقد عوّض الله على مكة بموقعها هذا حتى غدت تستفيد منه الى أقصى حدود الاستفادة.

تقع مكة في منتصف الطريق التجاري الممتد بين اليمن - بلاد اليمن والخيرات - وبلاد الشام - سوق الاستهلاك الكبير. في هذه البقعة تتجمع القوافل الواردة من «العربية السعيدة» باتجاه بلاد الشام، والقوافل العائدة من بلاد الشام باتجاه العربية السعيدة. وفيها تستريح الرجال من حرّ البادية وعناء السفر. ومنها تتزود رزقها وبضاعتها وما تحتاج اليه. وبفضل هذا الموقع سكن الناس مكة، وهم من جميع الأنحاء ومختلف الألوان والمشارب. وكان لهم فيها أرباح وأموال وأرزاق.

فـ «في منتصف الطريق المعبد للقوافل، بين اليمن والشام، تقوم مكة في وادٍ منبسطٍ من أودية جبال السراة، تحيط بها الجبال الجرداء من كلّ جانب، وتكاد تحجبه الأ من ثلاثة منافذ. يصله أحدها بطريق اليمن، ويصله الثاني بطريق قريب من البحر الأحمر عند مرفأ جدة، ويصله الثالث بالطريق المؤدي الى فلسطين»^(١). بهذه الطرق اتّصلت مكة بالجهات الأربع، وكانت على

(١) الشريف، مكة والمدينة... ص ٩٥. انظر معجم البلدان ١٨٧/٥.

صلة باليمن وممالك حمير وسبأ وحضرموت، ومنها مع بلاد الهند، ثم مع بلاد العراق وسوريا وفينيقيّا وفلسطين، ومع غزّة ومصر والسودان والحبشة... عبر الجبال والبادي والسهول والسهوب.

وبسبب موقعها التجاري الهامّ سمّاها القرآن «أمّ القرى»^(٢)، أي عاصمة الجزيرة آنذاك، والمركز الرئيسي لمناطق تهامة ونجد والحجاز، والملتقى الطبيعي للقوافل الراحلة والمحمّلة بالسلع التجارية، والتجمّع الكبير للقبايل والعشائر من مختلف الأقاليم، والعقدة التي يمرّ بها الغادون والعائدون. «وفي القرن السادس الميلادي كانت أهمّ المراكز التجاريّة في شبه الجزيرة العربيّة»^(٣). لكنّها مدينة «كوسموبوليتيّة» تضمّ فيها من كل لون ونوع.

ومما زاد في أهميّة موقعها أنّها «بعدت عن منطقة الصراع الدولي لبُعد موقعها. فنجت ممّا أصاب غيرها من أطراف الجزيرة العربيّة من الوقوع في مجال العراك القائم بين الشرق والغرب (الفرس والروم) في ذلك الوقت. ولُبُعد موقعها وصعوبة وصول الجيوش إليها، احتفظت باستقلالها.. بعدما أصاب الممالك القائمة في أطراف الجزيرة من انهيار، ووقوعها جميعاً تحت سلطان الدول الكبرى. وقد أتاح لها هذا كما أتاح لها موقفها الحيادي أن تمثّل دور الوسيط المحايد في نقل التجارة التي كانت ضرورية لكل من الطرفين المتنازعين»^(٤).

ومن المزايا التي أكسبت مكّة ثروة ومالاً أن «من دخلها كان آمناً، ومن أحدث في غيرها من البلدان حدّاً ثم لجأ إليها فهو آمنٌ إذا دخلها. فإذا خرج منها أقيمت عليه الحدود.. وكان أهلها آمنين يَغزّون الناس ولا يَغزّون».

(٢) القرآن ٦/٩٢، ٧/٤٢.

(٣) حوزيين، العربية والشرق الاقصى (بالانكليزية)، القاهرة ١٩٤٢، ص ١٤٢.

(٤) الشريف، مكة والمدينة، ص ٢٠٠.

وَيَسْبُونَ وَلَا يُسَبَّوْنَ.. ولم تُسَبَّ قرشيّة قط فتوطأ قهراً، ولا يُجال عليها السهام»^(٥). وقد أشار القرآن الى أمن مكة وأبلغ. كما أشار الى متاعب غيرها من القرى ومخاوف أهلها فيها :

لقد استحثّ النبيّ أهل قريش الى عبادة الله، ربّ الكعبة «الذي أطعمهم من جوع وأمّنهم من خوف» (١٠٦/٢-٤). وقال أيضا في طلب ابراهيم: «واذ قال ابراهيم: ربّ اجعلْ هذا بلداً آمناً»^(٦). وجاء في القرآن أيضا: «من دخله كان آمناً» (٩٧/٣). وأيضا: «أوْلَمْ نَمَكِّنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا» (٥٧/٢٨)؟ و «أوْلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَاهُ حَرَمًا آمِنًا» (٦٧/٢٩)؟ وقوله: «لندخلنَّ المسجد الحرام ان شاء الله آمنين» (٢٧/٤٨). وأخيرا: «واذ جعلنا البيت مثابة للناس وأمنا» (١٢٥/٢). فالأمن في مكة، إذاً، كان مستتباً، ممّا جعلها تلعب دوراً تجاريّاً هامّاً ومميّزاً.

ثمّ إنّ وجود البيت الحرام في مكة أكسبها دوراً اقتصادياً بارزاً. هذا البيت الذي أمّه أهل الجزيرة من مختلف الأنحاء، كان له عندهم قدسيّة واحترام لم يحرزهما أيّ بيت آخر يُعبّد فيه اسمُ الله. وقد ضاهى، بما فُرِضَ عليه من اجلالٍ واکرام، هيكل اليهود في اورشليم. عنده كان يجتمع عبدة الأديان جميعهم. من يهودٍ ونصارى ومجوسٍ وصابئة. وقد انعقد إجماعهم على تعظيمه والحجّ اليه. وأحاطوه بسُورٍ آمنٍ حتى أمسى أكثر أمكنة الجزيرة استقراراً وسلاماً. فيما كان كلُّ مكان آخر غيرُه يتعرّضُ للنهب والسلب والغزو^(٧). وكان يُمنع فيه اتیان أيّ محرّم، من قتالٍ واقتتالٍ^(٨)، أو اعتداء^(٩)، أو

(٥) ياقوت الحموي، معجم البلدان ١٨٢/٥ - ١٨٣، ١٨٥.

(٦) ١٢٦/٢، ٣٥/١٤.

(٧) انظر سورتي ١٠٦/٤، ٢٧/٤٨.

(٨) القرآن ١٩١/٣.

(٩) انظر: ٢/٥.

كفر^(١٠)، أو مباشرة النساء^(١١).

ولاهمية التجارة في مكة، كمورد رزق وحيد لها، فرض التجار فيها، لأجل سلامة البائعين والشارين، «أشهرًا حرمًا»، لا يكون فيها غزو أو نهب أو قتال. وهي: ذو القعدة، وذو الحجة، ومحرم، ورجب. فيها يأمن الناس على أنفسهم وبضاعتهم وقوافلهم، فتغدو الجزيرة، طوال هذه الأشهر، حركة هائلة من البيع والشراء... إلا أن النبي، بتشريعه للجهاد في سبيل الله ضد الكفار والمشركين، لم يتورع من كسر قدسية هذه الأشهر والذهاب بحرمتها، فحل، لأجل الله، القتال في الأشهر الحرم وفي المسجد الحرام نفسه، ذلك لأن الكفر والشرك، برأيه، أعظم فتنة من القتال (٢١٧/٢)..

ويزيد في أهمية مكة أهمية الأسواق فيها وفي ضواحيها. وهي أسواق تجارية وأدبية على السواء. وقد ذكر لنا التاريخ منها: أسواق عكاظ ومجنة وذا المجاز، وغيرها.. وكانت عكاظ أكثرها شهرة وغنى وتنوعا في السلع. وكان يؤمها الشعراء والخطباء ورجال الدين، كما يؤمها أصحاب التجارة والثروة والمال. وكان الانتفاع يحصل للجميع. إلا أن الاسلام، بمجيئه، قضى على التجارة فيها و«هدم ذلك»^(١٢). وورد في الحديث «عن ابن عباس قال: كانت عكاظ ومجنة وذو المجاز أسواقا في الجاهلية. فلما كان الاسلام تأثموا من التجارة فيها، فأنزل الله: «ليس عليكم جناح في موسم الحج»^(١٣)، أي ليس عليكم أن تجنحوا الى التجارة وأنتم تقصدون حج البيت».

(١٠) انظر: ٢١٧/٢، ٢٢/٢٢، ٢٥/٤٨، ٩/١٧.

(١١) سورة البقرة ٨٧/٢.

(١٢) تاج العروس، ٢٥٤/٥: عكظ.

(١٣) إرشاد الساري ٣٧/٤؛ تفسير الطبري ١٦٤/٢؛ سورة البقرة ١٩٨/٢.

ثانياً - دور مكة التجاري

قبل القرن السادس للميلاد، كانت التجارة في الجزيرة العربية في أيدي اليمنيين، فينيقيي العرب آنذاك. أولئك عبروا الصحراء، كما هؤلاء عبروا البحار. فتاجروا بمختلف أنواع السلع، مع مختلف البلدان المجاورة. فكسبوا من ذلك مالا وعلما وانفتاحا وتوسعا ومجتمعا متحضرا. وأنشأوا مدنية تلو مدنية يدين لها العالم حتى اليوم. وخلقوا، فوق أرضهم، ممالك بلغت في الحضارة شأنا كبيرا. مثل حمير وسبأ وحضرموت وقتبان وغيرها..

هؤلاء اليمنيون عبروا الصحراء صوب بلاد الشام، مروراً بمحطات تجارية أنشأوها على طرق قوافلهم. فكان منها محطة في عسير، وثانية في نجران، وثالثة في مكة، ورابعة في يثرب، وخامسة في البتراء، الى غير ذلك. وكانت مكة أشهرها. وكثيرا ما توقف اليمنيون فيها، لاستعادة قواهم، والتقاط أنفاسهم، بعد عناء سير مضمّن. وكان توقفهم يطول ليدخروا نشاطا يدوم. وكان المكيون يقظين ليسرقوا منهم أسرار الربح وكسب المال. وقد أعدوا نفوسهم ومدينتهم وابلهم ومجتمعهم للقيام بمهمة التجارة هذه. وساعدهم على ذلك، في بداية، القرن السادس، سوء حال اليمن التي «تدهورت نتيجة للصراع الداخلي بسبب الخلاف الديني»^(١٤) بين المسيحية واليهودية.

لم يفتأ المكيون، إذاً، حتى اكتسبوا من اليمنيّين أسرار الربح وجمع المال. ولم يتأخروا ليتعلموا مهنة التجارة والسفر. فسافروا بأنفسهم،

(١٤) الشريف، مكة والمدينة، ص ٢٠٢.

وتاجروا، وغامروا. وكانوا أهلاً لكل ذلك. فاخترتوا عبور البادية، وحملوا غيرهم من بضائع اليمن، وجّهوها صوب بلاد الشام، فباعوا، وربحوا، ورجعوا ميسورين مسرورين. ثم مرة ثانية، وثالثة، ورابعة، فتملكهم المال حتى العبادة. وما ان كانت الدعوة الحمديّة حتى أصبح المكيون يستأثرون بالتجارة والأرباح. فعظمت أموالهم، وتعددت أسفارهم بكل اتجاه. وأصبح معظم سكان مكة تجارا محتكرين، ومرابين نهمين، وأثرياء متخمين، ومغامرين لا يتعبون. وسيطروا، من ثم، على طرق التجارة، فأزاحوا بقايا اليمنيين من وجههم، وأضحت مسالك الصحراء تحت سيطرتهم، وبكل اتجاه.

إلا أنّ الضربة كانت على اليمن قاسية. بل هي ضربتان: ضربة من الحبشة، وضربة من مكة. الأولى كانت بسبب احتلال حبشي لها، وتغيير صورة الحكم فيها، علي يد «أبرهة» قائد الجيوش الحبشية. والثانية كانت بسبب استغلال المكيين لهذا الاحتلال واستئثارهم بقوافل التجارة... لكن، ما ان استقر أمر «أبرهة» قليلاً، واستولى على اليمن، حتى قررّ الزحف على مكة ليمنع تجّارها من استغلال الوضع. وان اقتضى الأمر سيهدم الكعبة على رؤوس أربابها. وبالفعل كانت هذه نيّته. فقصّد الكعبة. وكثيراً ما يفسّر المسلمون حملة أبرهة هذه بدوافع دينية وحسب. إلا أنّ الحقيقة كانت لأجل القضاء على تجارة مكة ومكاسبها، التي كادت، لفرط أرباحها، تقضي على اقتصاد اليمن والحبشة معاً.

وسبب آخر في ضعف تجارة اليمن وقد يعود الى «وقوعها في منطقة التصارع الدولي بين الإمبراطورية الفارسية والإمبراطورية البيزنطية. وقد استخدمت الأخيرة الحبشة حليفاتها لاقرار النفوذ الرومي على جنوب بلاد العرب عن طريق غزوا اليمن. وتكرّرت غزوات الحبشة على اليمن حتى سقطت في يدها في النصف الأوّل من القرن السادس، وقد استمر حكم

الحبشة لليمن حتى أخرجهم الفرس منها حوالي سنة ٦٧٥ م. ولم تتحرر اليمن من الاحتلال الأجنبي (الحبشي والرومي والفارسي) إلا بعد ظهور الاسلام وانضمامها الى الدولة العربية الإسلامية^(١٥). وبضعف اليمن انتقلت التجارة منها الى حيث تجد لها شعبا جائعا ومركزا ناشطا ملائما، فكانت مكة.

وكذلك أيضا أصاب ممالك الشمال، من أنباط وتدمريين وغساسنة ومناذرة، ما أصاب اليمن. وكانت مكة هي المستفيدة في كل مرة. فنتيجة لتدهور العلاقات بين الفرس والروم، تدهورت العلاقات أيضا بين حلفائهم: فاشترك المناذرة، ملوك الحيرة، في هذا الصراع الى جانب الفرس؛ واشترك الغساسنة الى جانب الروم. فأضعفوا بعضهم بعضا، وفقدوا سيطرتهم على طرق التجارة، وخسروا منتوجات بلادهم الغنية، وأصبح اهتمامهم الكبير القضاء على بعضهم بعضا. وقد أجاد الواقدي بوصفهم عندما قال عنهم: «ان هؤلاء عرب وأنتم عرب. وهلاك كل شيء من جنسه»^(١٦). وكانت مكة، بسبب هذا العداء، أحسن المستفيدين وأكبر المستغلين.

وأیضا، بعدما قضى الرومان على الأنباط، ودمروا تدمر، أصبح أهل مكة سادة تلك الطرق. وقد أعانهم على ذلك خبرتهم بمنعرجات الصحراء الصعبة، وتحملهم القیظ وجفاف المناخ، وتربيتهم الابل والاعتماد عليها، وتنظيم القوافل وتزويدها بما تحتاج اليه من زاد وماء، وعلمهم بمواقع الواحات حيث يتوافر العشب والخشب، وتعيينهم لمنازل اللصوص والصعاليك وقطاع الطرق، ومعرفتهم بالحصون، حيث يلجأون لحراسة أموالهم وبضائعهم.. كل ذلك ساهم في انتقال التجارة الى مكة وسكانها الذين أصبحوا أسياد البادية دون منازع.

(١٥) الشريف، مكة والمدينة، ص ٢٠٣.

(١٦) الواقدي، فتوح الشام، ١٨٥/٢. وغيرها في كتاب «أعرابي هو»، ص ١٤٣.

ولكن، لماذا مكة؟ وليس يثرب، أو الطائف، أو نجران، أو غيرها؟ لماذا أصبحت مكة هي المحطة التجارية الكبرى على حساب سائر المحطات الشهيرة الممتدة على الطريق الرومانية التي تربط اليمن ببلاد الشام عبر البادية؟ لماذا لم تكن يثرب «وهي أرض يتوفر فيها الماء والنبات؟»^(١٧) ولماذا لم تكن الطائف وهي تقع على مسيرة يوم من مكة، وتتفرد بمناخها وخصبها اللذين جعلها منها واحة هذا الاقليم القحلي؟^(١٨) ولماذا لم تكن نجران المدينة المسيحية العامرة، ذات كعبة شهيرة ككعبة مكة؟ ولماذا أخيراً لم تكن البتراء المدينة التاريخية المحصنة بالصخور والقلاع، والغنية بخزانات المياه وأهراءات الحنطة؟

من الجائز أن تكون هذه المدن مراكز تجارية هامة، وأن تنافس مكة، وتستجلب الأنظار إليها.. إلا أن نجران أحرقت، والبتراء دُمّرت، والطائف تنحاز عن الطريق العام للقوافل، ويثرب يستأثر بها اليهود... ولم يبق إلا مكة تحظى بموقع استراتيجي هام لأعمال التجارة. فهي «على مفترق طرق العطور والتوابل والقوافل التجارية بين الخليج وفارس والحبشة وبابل واليمن وسورية»^(١٩). ونشاط أهلها استحدثهم للتعويض عما نكبتهم به الطبيعة. وبيت الكعبة شدّ العرب إليها، وتحصّنها بين الجبال أبعد عنها الغزاة. وجذب أرضها وقر عليها الاقتتال في سبيل المراعي... كل هذا استوجب أن تكون مكة هي المختارة لأن تلعب دوراً تجارياً كبيراً في الجزيرة.

(١٧) معجم البلدان ٥/ ٥٥.

(١٨) المرجع نفسه، ٤/ ٩٨.

(١٩) لامنس، مكة الجمهورية التجارية، (بالفرنسية)، ص ٥١.

ثالثاً - تجارة مكة في القرآن

لو لم يشهد القرآن نفسه على تجارة مكة وأهميتها لبقيت معرفتنا بما جاءت به كتب السير والأخبار مضطربة وغير كافية. إلا أن هذه الكتب لم تعمل إلا في تفسير ما جاء به القرآن. وما جاء به القرآن خير إشارة. فهو يشير، بصراحة ووضوح وإبلاغ، إلى انهماك أهل مكة بجمع المال، وإلى أسفارهم الراحلة في الصيف والشتاء، في البر والبحر^(٢٠). واستعمل لفظة تجارة وتجارته عشر مرات. كما استعمل مصطلحات أخرى عديدة ذات صلة بالتجارة والتجارة والمعيشة والكسب. كما أن فيه إشارات كثيرة إلى تجارة قريش، وإلى أثر التجارة في حياة الناس في ذلك الوقت.

«وفيه تحريم للربا وتوبيخ وتقريع.. وفيه أمور أخرى توحى إلينا بما كان للتجارة من أثر كبير في حياة أولئك الجاهليين؛ بل نجد القرآن الكريم يحاججهم ويناقشهم ويخاطبهم بلغتهم التي يفهمونها، لغة الربح والخسارة والكسب والثواب والعقاب والتأجيل والتعجيل وما أشبه ذلك من كلام له أبلغ الوقع والادراك في نفس التاجر الذي يعي الناحية المادية من ربح وخسارة وكسب وتوفير، أكثر من وعيه وادراكه للأمور الروحية التي لا يفهمها كثيراً، لأنها ليست من صميم حياته ومحيطه العملي»^(٢١).

لقد مدح القرآن رجالاً «لا تلهيهم تجارة ولا بيع» (٢٤/٣٧). وحذر أولئك «الذين اتخذوا دينهم لهوا ولعباً، وغرّتهم الحياة الدنيا» (٦/٧٠) /

(٢٠) Cf. Torrey, The commercial-theological Terms in the Koran...

(٢١) د. جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ٧/٢٢٨.

٥١). وندد بالذين «إذا رأوا تجارة أو لهواً انفضوا إليها وتركوك قائماً. قل ما عند الله خيرٌ من اللهو من التجارة. والله خير الرازقين» (١١/٦٢). وأنب الذين يهتمون بالبيع والشراء على حساب اهتمامهم بالله: «ذرّوا البيع. ذلك خير لكم. إن كنتم تعلمون» (٩/٦٢). وعلم بأن «لا تلهكم أموالكم عن ذكر الله» (٩/٦٣). ووضع لهم شرعة التعامل الصحيح فلا تكون فيما بينهم تجارة إلا عن تراضٍ، ولا يأكل الواحد منهم مال الآخر (٢٩/٤). ودعاهم أخيراً إلى تجارة مع الله لا تكسد ولا تبور، وتنجيهم من عذابات جهنم، فقال: «يا أيها الذين آمنوا! هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم؟ تؤمنون بالله ورسوله، وتجاهدون في سبيل الله بأموالكم وأنفسكم»^(٢٢).

ثم أوضح القرآن شروط التجارة والمعاملة ليؤمن التجار على أموالهم وأمتعتهم من اللصوص والسارقين. فدعاهم إلى احترام «الأشهر الحرم»، إذ هي فرصة مقدسة يغتنمها العرب ليشدوا الرحال إلى مكة، ويقيموا فيها «الأسواق»، ويتبادلوا السلع، ويبيعوا ويشترروا ويتعارفوا ويتسامروا. وأوصاهم بأن يتزودوا ويستفيدوا من هدنة الأشهر الحرم، ويسدوا عوزهم، ويشهدوا لهم منافع^(٢٣)... إلا أن النبي، بعد انتشار الإسلام وقوته، عاد فنقض ما أوصى به (٢١٧/٢).

لكن القرآن كان حذراً جداً من تفاقم الأعمال التجارية وتزايد الأموال وأصناف السلع في مكة. وخشي أن تقضي كثرة التجارة والأرباح على الحياة الروحية، وعلى ذكر الله، وإقامة الصلاة. فدعا مثلاً إلى عدم اعتبار الربا كالبيع حيث قال: «أحلّ الله البيع وحرم الربا» (٢/٢٧٥). ودعا أصحابه إلى ترك البيع والشراء لأجل القيام بالصلاة: «إذا نودي للصلاة.. فاسعوا إلى ذكر

(٢٢) ١٠/٦١، ٩/٢٤، ٢٩/٣٥.

(٢٣) ٢٢/٢٧، ٢/١٩٧-١٩٨.

الله. وذروا البيع» (٩/٦٢). وذكّرهم باليوم الآخر الذي لا يفيد فيه لا بيع ولا تجارة^(٢٤). وفي رأيه، أنّ خير تجارة هي التجارة مع الله، بالصوم والصلاة والصدقات، فهي «لن تبور» (٢٩/٣٥)، ولا يُخشى كسادها (٩/٢٤)، وتنجّي من عذاب النار (١٠/٦١).

وتشديد القرآن على نوعيّة التجارة يشير الى حقيقة راهنة، وهي «أنّ محمّدا احتفظ، كل حياته، بطابع تربيته القرشية. هذا الطابع كان تجارياً بصميمه، وهو يفصح نفسه في كل آيات القرآن»^(٢٥). وحتى بعد انتقاله الى المدينة حيث «أصبح الرسول مشترعاً، بقي عالماً الخاص، في عمقه، قرشياً وتجارياً»^(٢٦). فالبحر، مثلاً، لم يلهم سوى «ما ينفع الناس»^(٢٧)، أي «الصيد حلالاً والطعام متاعاً»^(٢٨). والله نفسه «سخر البحر لتأكلوا منه»^(٢٩).

وحتى «لغة القرآن اللاهوتية لم تخرج قط في أسلوبها والفاظها عن أسلوب الواقع التجاري والفاظه العملية»^(٣٠). وحتى كلام الله، يوم القيامة العامة، لا يخلو من ألفاظ التجار وتعابيرهم. فهو يقول مثلاً: «إنّ الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأنّ لهم الجنة»^(٣١). وتجدر الإشارة هنا الى أنّ لفظتي «البيع والشراء» يستعملها القرآن في كل مواضعه، وفي أيّ شكل كان^(٣٢)، وكذلك ألفاظ مثل : الحساب والاحصاء والمثقال والوزن والميزان

(٢٤) ٣١/١٤، ٢٥٤/٢.

(٢٥) لامنس، مكة عشية الهجرة، بالفرنسية، ص ٢١٥.

(٢٦) المرجع نفسه. ويستعمل لامنس لـ«عالمه الخاص» كلمة Weltanschauung.

(٢٧) ١٦٤/٢.

(٢٨) ٩٦/٥.

(٢٩) ١٤/١٦. انظر : ١٤/٣٢، ١٧/٦٦، ٢٣/٦٥، ٤٥/١٢.

(٣٠) لامنس، المرجع السابق، ص ٢١٦.

(٣١) القرآن ٩/١١١.

(٣٢) انظر هاتين اللفظتين في معجم القرآن المفهرس: بيع ومشتقاتها ١٥ مرة.

والكيل والخازن والقسط والأجر والأموال والمتفرق والأمانات والودائع والصكّ والرقاع والسجل والقنطار والدرهم والدينار والصرف والتصرف والتفصيل واللهو واللعب...^(٣٣) وهي ألفاظ من صميم الواقع التجاري. لكنّ القرآن توجّهه التجارة، وتسيره همومها، وهو يعالج مواضيعه بالنسبة إليها.

(٣٣) أنظر هذه الألفاظ في معجم القرآن المفهرس: الشراء ومشتقاتها ٢٥ مرة

رابعاً - البضائع والأرباح

كانت البضائع المتداولة في مكة كثيرة ومتنوعة، ومن مصادر مختلفة. فكانت القوافل تحمل من الجنوب حاصلات الهند والحبشة والسودان ومصر واليمن وجزيرة سقطرة، ومن الشمال حاصلات العراق والشام وفينيقيًا... فمن الهند كانت تحمل «الذهب والقصدير والحجارة الكريمة والعاج وخشب الصندل والتوابل والأفاويه، كالبهار والفلفل ونحوها، والمنسوجات الحريرية والقطنية والكثانية، والأرجوان والميعة والزعفران، والأنية من الفضة والحديد.

«كما تحمل من حاصلات أفريقيا الشرقية العطور والأطياب وخشب الابنوس وريش النعام والجلود والذهب والعاج والرقيق^(٣٤). كما تحمل من حاصلات اليمن البخور واللبان والمرّ واللادن والعطور والحجارة الكريمة كاليشب والعقيق والجلود ذات الرائحة الطيبة^(٣٥). ومن حاصلات جزيرة سقطرة العود والند. ومن البحرين اللؤلؤ.

«وتحمل من الشمال القمح والدقيق والزيت والخمر ومصنوعات فينيقيًا^(٣٦). هذا بالإضافة إلى ما تحمله من حاصلات بلاد العرب نفسها من

(٣٤) الطبري ١٨١/٢، جورج فضل، العرب والملاحة، ٧٦.

(٣٥) تاريخ الطبري ٥٧/٢، الواقي ٦٥/١، الاغانى للاصفهاني ٦٤/١ - ٦٥، جرجي زيدان، العرب قبل الاسلام ١٥١.

(٣٦) انظر: ابن هشام ١٤٧/١، انساب الاشراف ٥٨/١، زيدان ١٧٨.

الزيت والبلح والقرظ والصوف والوبر والشعر والجلود والسمن»^(٣٧).

وقد أشار القرآن الى كثرة السلع وتنوعها. ويذكر بعضها بأسمائها. ويتكلم على استخدام أهل مكة لها. وينوه بأن مكة كانت لها محطة استراحة لتنتقل بعدها الى حيث يجدي استهلاكها أرباحا وافرة.

وزاد في أرباح مكة، علاوة على وفرة السلع المتبادلة، عمليات الصيرفة والشحن والتفريغ والتأمين والضرائب... وقد اكتسبت قريش، بما كان لها من حرمة وزعامة، مكانة عظيمة في التجارة والأرباح. فقد أمنت التجار والداخلين على مكة، ووفرت لهم الطمأنينة، و«السقاية» و«الرفادة»، وجعلت تنقلاتهم تحصل بأمان وسلام. وكان للأمن، طبعاً، ثمن باهظ، يدفعه العابرون، وينضم الى مكاسب قريش وأرباحها.

وبكثرة البضائع كثرت القوافل التجارية صيفا وشتاء شمالا وجنوبا، في البر كما في البحر. وكان يبلغ عدد القافلة أحيانا ألفين وخمسمائة بعير. وتقدر حمولتها بأكثر من خمسين ألف دينار^(٣٨). ولم يبق من قريش رجل أو امرأة يستطيع التجارة والسفر وجني الأرباح إلا وكان ينضم الى القوافل حتى «كانت القافلة تحمل أموالا لأهل مكة جميعا»^(٣٩). وقد ألمح القرآن الى مساهمة النساء في قوله: «للرجال نصيب مما اكتسبوا، وللنساء نصيب مما اكتسبن»^(٤٠).

وفي كتب الأخبار أخبار كثيرة عن مقدار الربح الذي كان يصيبه التجار. وقد عبّر الواقدي عن ذلك بقوله: «وكانوا يربحون في تجارتهم

(٣٧) الطبري ١٢٥/٢. نقلا عن الشريف، مكة والمدينة، ٢٠٥-٢٠٦.

(٣٨) اليعقوبي ١/٢٠٢.

(٣٩) الواقدي، المغازي ١٨.

(٤٠) سورة النساء ٤/٣٢.

للدينار ديناراً»^(٤١). وقال ابن سعد: «ربحوا للدرهم درهما»^(٤٢). وقال الطبري: «أصابوا للدرهم درهمين»^(٤٣). وكل عمل، مهما كان شأنه، كان رابحاً، فعبداً لله بن جدعان يؤكد لنا بقوله: «قد رأيتني ولو رفعت حجراً لرجوت أن أصيب ذهباً أو فضة»^(٤٤). وقيل عن أحد الصحابة أنه «لو اشترى تراباً لربح فيه»^(٤٥)

(٤١) الواقدي، المغازي ١٩٨.

(٤٢) طبقات ١/١، ٤٢ - ٤٣.

(٤٣) تاريخ الطبري ١/١٤٦٠.

(٤٤) ابن حنبل ٣/٢٧١، ٧.

(٤٥) الترمذي ١/١٤٥.

خامساً - قريشُ التجار

الثروة في بلد تجاري رهن بذكاء أهله. ويستتبع الذكاء دهاء وخبرة. والكل يفترض الكثير من المعرفة: معرفة بطبائع الناس، وأحوال المجتمع، ومنعرجات الطرق، وعلم بأكثر من لغة، وميل إلى السلم والمراوغة، وإدراك لأسواق البضائع، ومهارة في لعبة العرض والطلب... ولم ينقص قريشاً من هذه شيء، حتى غدت في التاريخ قبيلة التجارة بدون منازع.

ولم تبخل علينا كتب الأخبار بما عرفتة عن قريش. فسمتها «قريش التجار» في قول وردّ على لسان كاهنة من اليمن جاء فيه: «لله درّ الديار لقريش التجار»^(٤٦)، وفي قول سائر: «فلان يتقرش المال، يجمعه»^(٤٧). وفي تقاليد قريش: «من لم يكن منهم تاجراً فليس عندهم بشيء»^(٤٨). وكان أهل قريش يعرفون بأن لا بقاء لهم أن لم يكونوا تجّاراً. فجاء بذلك قولهم: «ما لنا بها (بمكة) بقاء. وأنما نزلناها على التجارة»^(٤٩).

واسم «قريش» من الذي «يقرش» عن حاجة الناس فيسدها بالمال. والتقرش هو التفتيش، أي يفتشون عن الحاجة فيسدونها بما يبلغهم»^(٥٠) وسمّاهم قصي، جدّهم الأعلى، بهذا الاسم، لأنهم يفتشون الحاج فيسدّون

(٤٦) رسائل الجاحظ، الرحمانية ١٩٥٨، ص ١٥٦.

(٤٧) لسان العرب ٦/٣٣٤ - ٣٣٦ (مادة: قرش). السيرة المكية بهامش الحلبية ١/١٤.

(٤٨) السيرة المكية بهامش الحلبية ١/١١٨.

(٤٩) الواقدي، المغازي، ١٩٦.

(٥٠) تاريخ الطبري ٢/٢٦٣.

خَلَّتْهُمْ. فَمَنْ كَانَ مُحْتَاجًا أَغْنَوْهُ، وَمَنْ كَانَ عَارِيَا كَسَوْهُ، وَمَنْ كَانَ مُعْدُومًا حَمَوْهُ، وَمَنْ كَانَ طَرِيدًا آوَوْهُ»^(٥١). وقيل أيضا: القرش: الجمع والكسب. عن ابن سيده: قرش قرشا جمع وضم من هنا وهنا. وبه سميت قريش. وتقرش القوم تجمّعوا. وقيل سميت بذلك لانهم كانوا أهل تجارة، ولم يكونوا أصحاب ضرع وزرع، من قولهم: فلان يتقرش المال أي يجمعه^(٥٢). وصاروا من ثم أصحاب مال وغنى، فملكوا الاملاك كما ملكوا الإبل^(٥٣). وأيضا قيل: «سميت قريش قريشا لأنها كانت تجارا تكتسب وتتجر»^(٥٤). «والتقرش: التجارة والاكتساب»^(٥٥). ووصفوا بأنهم «كانوا قوما تجارا»^(٥٦).

وصار أهل قريش، بعد قصي، بأجمعهم «تجارا خلطاء»^(٥٧). وقد أخذوا عنه مآثره التجارية، حتى أصبحت مكة، في أيام حكمهم، ملتقى القوافل من جميع أنحاء العالم المعروف. وسافر أبناء قصي وأحفاده، وتاجروا مع البلدان المجاورة، وأخذوا منها العهود. فأخذ هاشم بن عبد مناف بن قصي «عهدا» من ملوك الروم والغساسنة. وأخذ شمس بن عبد مناف بن عبد الدار بن قصي «عهدا» من نجاشي الحبشة. وأخذ عبد المطلب بن هاشم «عهدا» من ملوك حمير واليمن. وأخذ نوفل بن عبد مناف بن قصي «عهدا» من أكاسرة الفرس... وبذلك كان لفروع قريش جميعها سوق تجارية واسعة في محيطهم^(٥٨).

(٥١) الزبيرى، كتاب نسب قريش ١٢، تاج العروس ٣٣٧/٤. (مادة: قرش).

(٥٢) لسان العرب ٦/٣٣٤، ٣٣٦. (مادة: قرش).

(٥٣) ابن حبيب، المحبر ١٦٨، الكامل لابن الأثير ٨/٢، البلاذري، أنساب ٣٩/١، طبقات ابن

سعد ٧١/١، تاج العروس ١٢٥/٢، ٣٧٢/٣. (في مادتي: بطح وظهر).

(٥٤) الأزرقى، أخبار مكة ٨٠/١.

(٥٥) سيرة ابن هشام ٨٦/١.

(٥٦) الواقدي، المغازي ١٩٦.

(٥٧) الثعالبي، ثمار القلوب ١٨، السيرة المكية ١٤٠/١، الجاحظ، الحيوان ٤٧٢.

(٥٨) الطبري ٣٥٢/٢، تاريخ اليعقوبي ٢٠٠/١، ذيل الأمالي ١٩٩.

إذا صَحَّتْ هذه الأخبار يكون آل قصي قد احتكروا التجارة بين أيديهم، بعدما قضوا على تجارة اليمن. وكان أهم ما فعلوه لنجاحهم إبرام التحالفات والمعاهدات مع رؤساء الدول المجاورة لهم، وشيوخ القبائل التي يمرّون بها. كما أرضوا الجميع بدفعهم الضرائب والجعالات، وبتقديمهم الهدايا. وذلك ممّا أمّن لمدينتهم الحماية من الغزوات واللصوصية.

وأكثر من توقّف عنده أهل الأخبار في الحديث عن تجارته الواسعة كان هاشم بن عبد مناف بن قصي، الذي تزعم قومه، وجمع ثروة وسنّ لقريش رحلتي الصيف والشتاء^(٥٩)، ونظّم لهم الإيلاف^(٦٠)، أي الجعل الذي فرضه على القبائل لحماية مكّة من الصعاليك واللصوص، وتألّف قلوب سادات القبائل لصدّهم عن التحرش بمصالح مكّة. وذلك بأن «أشرك في تجارته رؤساء القبائل من العرب ... وجعل لهم معه ربحا»^(٦١).

وقد بدّل «الإيلاف» في أسلوب تجارة مكّة بأن جعل لها قوافل كبيرة، تمرّ بأمان في الجزيرة كلّها. وصير مكّة مكانا مقصودا آمنا، فيما غيرهم كان يتخطف من أرضه. وقد أشار القرآن الى ذلك، وأشرنا اليه سابقا^(٦٢).

ويذكر عن هاشم أيضا أنّه «حصل على عهدٍ من الغساسنة والروم على المتاجرة في أرض الدولة البيزنطية»^(٦٣). ثم توسّع أبناؤه فعمدوا «حبالا» أي «عهودا» تجارية وأمنية مع الأحباش والفرس وأهل العراق واليمن. وكانوا

(٥٩) تاريخ الطبري ٢/٢٥٢، الاشتقاق ٩، آمالي المرتضى ٢/٢٦٩، الأزرقى ١/٦٧، ابن سعد ١/٧٦، نهاية الأرب ١٦/٣٣...

(٦٠) نهاية الأرب ١٦/٣٣، سورة قريش في القرآن ١٠٦/١ - ٤.

(٦١) رسائل الجاحظ، ٧، الثعالبى، ثمار القلوب ١٢٥.

(٦٢) أنظر صفحة ٦٥-٦٨ من هذا البحث.

(٦٣) تاريخ الطبري ٢/١٢.

يصلون بتجارتهن الى غزة ومصر، وربما الى أنقرة «فيدخل (أحدهم) على قيصر فيكرمه ويحبّه»^(٦٤). وكاد القيصر يمنح براءته لعثمان بن الحويرث، فيوليه على مكة وقبائلها، ويصطنع منه عميلا لدولته في بلاد العرب، لولا وعي أبناء قريش ومنعهم له من الاستئثار بالزعامة والتجارة. وقد شجّعهم على منعهم هذا اطمئنانهم الى بُعد بلدهم عن الروم، وقوة مركزهم بازاء حاجة البيزنطيين لبضائعهم التي كانوا يوفّرونها لهم^(٦٥).

ونظرا الى عمق الروح التجارية في قريش يُذكر عن أبي بكر الصديق أنّه أجبر ابنه على الطلاق من امرأته، لأنّ امرأته كانت تلهيه عن التجارة^(٦٦). كما يذكر عن خديجة امرأة النبي أنّها طلّقت رجلين لها قبله بسبب اهتمامها بجمع المال وتكديس الثروة، حتى أصبحت تجارتها تعدل تجارة قريش كلّها.

من هنا نفهم استياء تجّار مكة من محمد، ومعارضتهم له في مكة كما في يثرب طريق تجارتهم. وقد علموا أنّ المسلمين سيّتعرضون لقواقلهم، ويقطعون عليهم الأرباح. لذلك قالوا: «قد عوّر علينا محمد متجرنا وهو طريقنا». وقال أبو سفيان زعيمهم: «إنّ أقمنا بمكة أكلنا رؤوس أموالنا»^(٦٧). وقال أيضا: «كنّا قوما تجّارا وكانت الحرب بيننا وبين رسول الله قد حصرتنا حتى نهكّت أموالنا»^(٦٨). مثل هذا الكلام يُشعر بمقدار الخسائر التي مُنيت بها قريش، حتى أنّهم، لغيظهم، لقّبوا الرسول بـ «القاطع»^(٦٩).

(٦٤) ابن سعد ١/٧٥، نهاية الأرب ١٦/٣٣، البلاذري ١/٥٨، الطبري، ١/٨٩، الأغاني ١٢/٤٧، الاشتقاق ٢٣٩، اليعقوبي ١/٢٨٠ و ٢٨٢...

(٦٥) انظر الشريف، مكة والمدينة، ص ١٦٣.

(٦٦) الأغاني ٦/١٣٣.

(٦٧) تاريخ الطبري ٢/٤٩٢.

(٦٨) المرجع نفسه ٢/٦٤٦.

(٦٩) السيرة الحلبية ٣/٦٠.

سادساً - سرُّ نجاح قريش

في عمق كل انسان ميل الى التعويض عما حُرِمَ منه. وفي قبيلة قريش من هذا الميل الى التعويض عما حرمتهم الطبيعة منه أمرٌ خطير. لقد حُرِّموا من الزراعة والخصب والماء والمناخ الطيب، وحُرِّموا من الثروة الطبيعية وأية حضارة عمرانية أو علمية. فكان لا بدَّ لهم من أن يبحثوا جاهدين عن ثروة أخرى في مكان آخر. لا بدَّ لهم من ثروة يصنعونها بجهدهم، ومن رزق يحصلونه بعرق جبينهم وتعبٍ سوا عدهم.. فيكون لهم بذلك حياة. فكان لهم، بدل الزراعة والصناعة، تجارةٌ واسعة، ومهارة في الكسب والربح. وهذه أيضا ما كانت لتكون لولا صفات تحلَّوا بها، وساهمت في نجاحهم.

من أسرار نجاحهم حرصُهم على تحالفهم فيما بينهم، وعلى تحالفهم مع سائر القبائل التي يتاجرون معها، أو يمرُّون بها. من هذا القبيل جاء قول ابن عباس لأهل مكة الذين أخذوا يعذبون أبا ذرَّ الغفاري. قال لهم: «ويلكم الستم تعلمون أنَّه من غفار، وأنَّه من طريق تجارتكم الى الشام؟! فأنقذْه منهم»^(٧٠). ففي هذه الحادثة دليل ساطع على ميلهم الى اكتساب صداقات الناس، ورغبتهم في فضِّ كلِّ خلاف يقع بينهم وبين غيرهم، وانصافهم كلَّ غريب يطرأ عليهم، وجنوحهم الى السلم والهدوء. فكان لهم بهذه الصفات سرُّ نجاحهم التجاري.

ومن أسرار نجاحهم أيضا ترفعُهم عن الشحِّ والبخل، وإمعانُهم في العطاء، وبذلُهم كلِّ غال ونفيس في سبيل تجارتهم وأرباحهم. وفي ذلك يقول

الجاحظ عنهم: «لم يعتريهم من بخل التجار قليل ولا كثير. فأعطوا الشعراء كما يُعطي الملوك، وقرّوا الأضياف، ووصلوا الأرحام، وقاموا بنواثب زوار البيت. فكان أحدهم يحبس الحيسة في الأنطاع، فيأكل منها القائم والقاعد، والداخل والراكب. وأطعموا بدل الحيس الفالودج...»^(٧١). وكانو يوفرون لحجيج بيت الله الطعام والسقاية. وهي من مآثر قصي التي ورثوها عنه.

ومن صفات قريش التعاون التام فيما بينهم، وميلهم الى السلم. فهم قبيلة تشدّ بعضهم الى بعض رابطة النسب والعصبية. فكم عقدوا فيما بينهم الأحلاف، درءا لكل خلاف، وكم ابتعدوا عن خصومة، لئلا تنال منها أرباحهم، وكم تحاشوا المعارك والحروب، وتركوا الغزو والذهب، واسترضوا القبائل، ورموا السلاح، ومالوا الى الاستقرار.. حتى «غيّرت قريش بأنّها لا تحسن القتال، وأنّها تجاري وتسايّر من غلب، وأنّها لا تخرج إلا بخفارة خفير، وبحلف حليف، وبحبل من هذه الحبال التي عقدتها مع سادات القبائل»^(٧٢). لا هم لهم إلا النجاح في تجارتهم ووفرة المال في أيديهم.

وزاد في غناهم اطمئنان الناس اليهم، لكثرة ما سمع عن تديّنهم، فعرف عنهم إيمانهم «الحنيف».. فهم في التاريخ «الحنفاء»، و«الصابئة»، و«الحمّس»، والإبيونيون... فيما غيرهم من «أهل الحلة». ونعتوا بـ «آل الله»، وبـ «جيران الله»، و«سكان حرم الله»، و«أهل الله»^(٧٣). يحترمون حدود الله، ويقدّسون الكعبة^(٧٤) ويتحنّثون في غار حراء، ويقيمون المناسك، ويُنكرون الفواحش،

(٧١) الجاحظ، كتاب الحيوان، ٤٧٠ وما بعدها. الحيس: طعام مركّب من تمر وسمن وسويق. أنطاع من نطع: بساط من الجلد يُفرش تحت المحكوم عليه بالعذاب. الفالودج: حلواء تُعمل من الدقيق والماء والعسل (فارسية).

(٧٢) تاريخ الطبري، ٧٥٢/٣ وما بعدها.

(٧٣) الثعالبي، ثمار القلوب، ١٠، العقد الفريد، ٣/٣١٣.

(٧٤) الثعالبي، ١٠، الروض الانف، ١/١١٨، الاشتقاق، ٤٩١، اليعقوبي، ١/٢٥٤.

ويعاقبون على الجرائم، ويخافون الحساب العسير، ويؤمنون باليوم الآخر، ويرجون القيامة... وجعلوا الرحمة في حياتهم والاهتمام بالفقراء من أولى الأمور، ففقدوا «حلف الفضول» للدفاع عن البائس المحتاج، و«جعلوا الصدقة وإطعام المحتاج من أمور الدين»، حتى أصبح إنفاق قریش على المساكين يعدّ عندهم عرفاً مقدساً^(٧٥).

وقد يكون السبب الأهم في نجاح تجارة قریش، معرفتهم باللغة العربية التي تعلّموها من أهل «عربي» الفرات، من الحيرة والأنبار. فنقلها التجار معهم، كما أخذوها عن المرسلين النصاري^(٧٦). وهي لغة مستساغة التعبير، غنية الفردات، دقيقة المفاهيم، حسنة الصيغة. أجادها القرشيون تماماً فتغلّبت على لهجات الأعراب جميعاً... ويبدو أنّ مكة لم تُعدّ من غير لغة، فكان فيها من يعرف اليونانية، والرومية، والحبشية، والعبرية، والسريانية، والقبطية.. ولهذه كلّها أثر في مفردات القرآن^(٧٧). وهي من الضرورة العملية بمكان لأجل حركة التجارة وكيفية التعامل مع الناس. وقد تكون اللغة المسماة «عربية»، نسبة إلى «عرب» الفرات، تجمّعاً من لغات ولهجات عديدة، تماماً كما أهل قریش الناطقون بها هم «تجمّع» من قبائل وعشائر وبطون متلوّنة.

(٧٥) أنظر فيما بعد فصلاً كاملاً عن اهتمام قریش وجماعة النبي بالفقراء والمساكين والأيّام.. ممّا يدعو إلى القول بنزعتهم «الابيونية»، وهي شيعة من النصاري عقيدتهم الأساسية: الاهتمام البالغ بالفقراء والمعدومين، انظر كتاب «قس ونبي».

(٧٦) أنظر كتاب «أعربي هو»، فصل اللغة العربية.

(٧٧) أنظر السيوطي، الاتقان في علوم القرآن، «فصل فيما وقع فيه بغير لغة العرب».

خاتمة الفصل الثالث

من الكلام على تجارة مكة نستخلص أمرين: أمر فقر الطبيعة في مكة الذي استحثّ المكّين على التعويض عنه بالبحث عن مورد رزق آخر، يكون كـ «ردّة فعل» قويّة عن حالة البؤس والحرمان. وأمر غنى موقع مكة الجغرافي الذي دفعها الى التجارة دفعا، هذه التجارة التي جاءتها بالرزق رغدا من كلّ مكان.

فوق أرض مكة إذا فقر وغنى. جذب ورزق. عسر ويسر. طبيعة محرومة من موارد العيش، وجغرافية ردتّ عليها ما حرمت منه. لا زرع ولا ضرع. بل تجارة وأموال وأرباح. وهو وضعٌ خطير في سلّم الاقتصاد المدني. وقد لا تسلم مدينة من خطر وضعٍ اقتصادي كهذا. فالاقتصاد الصحيح زراعة وصناعة ثمّ تجارة. أمّا وضع مكة فتجارة وحسب. فكيف تكون النتائج؟

والسؤال الذي ينتج من هذا الواقع يدور حول كيف يكون مجتمع مكة. فالمجتمع التجاري يفرض على المدينة نوعاً معيّناً من الحياة، ويُحتّم نمطاً خاصاً من العيش. فالى أي مدى نستطيع الاطمئنان الى صحّة هذا المجتمع؟ وهل كان مجتمع مكة صحيح البنية، منسجم الطبقات، يوفّر لجميع أفرادها الحياة الكريمة؟ لا يبدو ذلك. فلننظر.

الفصل الرابع

مجتمع مك

أولاً - فقراء وأغنياء

ثانياً - طبقة الأعرزة الأغنياء

ثالثاً - طبقة الأذلة الفقراء

رابعاً - ثورة الجياع

أولاً - فقراء وأغنياء

في مجتمع مكة، كما في أي مجتمع تجاري، طبقتان من الناس: أغنياء مترفون، وفقراء معدومون. أولئك استبدوا بالتجارة وكسب المال، وهؤلاء استبد بهم التجار وأرباب المال. أولئك تملكوا الارزاق والانعام، وهؤلاء تملكهم الجوع والحرمان. الأولون أغنياء جشعون مترفون حتى الاسراف، والآخرين لا يملكون من حطام الدنيا شيئاً. الأغنياء استفادوا من موقع مكة الجغرافي ومركزها التجاري، والفقراء ائكلوا على ما تَمَنُّ به الطبيعة من مواسم الغيث والكلأ. أولئك جاء رزقهم رغداً من كل مكان، وهؤلاء يترقبون عيشهم من أرض قحيط وغيوم ضحلة. أهل الجغرافيا شباع «كثير شحم بطونهم»^(١)، وأهل الطبيعة جياح «مُسْتَنُونَ عِجَافُ»^(٢).

لقد ميّز القرآن، منذ بدايته، بين هاتين الطبقتين. فسمّى طبقة الأغنياء، تارة «الملاء الأعلى»^(٣)، وطوراً «الأعزة»^(٤)، ومرة أخرى «المترفين»^(٥). وسمّى طبقة الفقراء، تارة «أذلة»، وطوراً «أراذل»^(٦)، ومرة أخرى «أرذلين»^(٧). ووصف العداوة بينهما بما يدفعنا الى القول: لا الغني كان يشعر بأيّة رحمة

(١) مسند ابن حنبل ١/٤٤٢.

(٢) من شعر قيل في هاشم: عمرو الذي هَشَمَ الثريدَ لقومه وأهل مكة مُسْتَنُونَ عِجَافُ.

(٣) ٢/٢٤٦، ٧/٦٠، ١١/٢٧، ١٢/٤٣، ٢٦/٣٤...

(٤) ٥/٥٤، ٢٧/٣٤، ٦٣/٨، ١٨/٣٤...

(٥) ٣٤/٣٤، ٤٣/٤٣، ٥٦/٤٥، ١٧/١٦، ٢٣/٦٤..

(٦) ٢٦/١١١، ٢١/٢٧.

(٧) ٢٦/١١١، ٢١/٢٧.

تجاه فقير، ولا الفقير استطاع، ببؤسه، أن يحرك وتراً من أوتار قلب غني... والأم، كما يبدو، طبيعي في بيئة يتحكم بها التجار وأصحاب الأموال بما يصفهم به القرآن من مكرٍ وغشٍ وخداعٍ ودهاءٍ واستغلال... ولئن لَانَ قلبٌ تاجرٍ على فقيرٍ بعض الشيء، فلأنه يترقبُ منه، بعد اللين، أكثر من شيء.

وليس في الأمر غرابة. ففي بيئة كبيثة مَكَّة، لا نظام يحمي حقوق ضعيف، ولا عقوبة تلجم طمع مستبد. وفي مَكَّة، أكثر من أي مجتمع بدائي آخر، كان استتثارٌ واستكلابٌ من جهة، وذلٌ وبؤسٌ من جهة ثانية. والحكم فيها كان للمستغلين. والمجتمع التجاري فيه ميل الى الاحتكار أكثر من أي مجتمع اقتصادي آخر. كما في بنيته انقسامٌ واسع وعميق بين أفرادها أكثر مما نجده في مجتمع زراعي أو صناعي. أضف الى ذلك عدم وجود طبقة وسطى تحافظ على بعض التوازن والاعتدال بين طبقتي الفقر والثراء المتنافرتين طبعاً.

فبأية صورة، إذًا، سيتحفنا القرآن عن هذا المجتمع المتصدع والمتجاذب بين شرّين؟ شرّ الفقر والجوع والحرمان، وشرّ والتخمة والغشّ وحكر المال.

الصورتان، في القرآن، ناطقتان: صورة أولى عن مَكَّة وعن القفر فيها، وصورة ثانية عن الذين يكْدسون الأموال، و«ياكلون أموال اليتامى» (١٠/٤). وقد بيّن القرآن الصورتين، وأبدى موقفه في جانب الأولى ومحاربة الثانية. وتعتمد الاسترسال في الكلام على الفقراء، ومنهم، بنوع خاص، «المساكين» و«اليتامى»... ووعد المحسنين إليهم وصانعي الصدقات معهم بجَنَّةٍ جهَّزها الله لهم. وتوعد الذين لم يطعموا مسكيناً، أو لم يأووا غريباً، بنارٍ وعذابٍ أبديين.

والحقيقة هي أن المسيحية، إذا كانت تختصرها كلمة «المحبة»، فالاسلام، أقله الاسلام المكّي، تختصره كلمة «الرحمة».. وما كلام القرآن على «اليتامى» و«المساكين» وأمثالهم، إلا لأنه يرى في الاهتمام بهم صحة الدين

وصلاح المجتمع. وما كلامه على الإرث والزواج والمغانم والزكاة والصدقة والجهاد إلا لاجل العناية الفائقة باليتامى والمساكين وأبناء السبيل. وما الجنة وطيباتها وما فيها من خيرات وملذات إلا لصانعي البر والاحسان مع المحرومين من خيرات هذه الدنيا. وقد يرى المسلمون أن القرآن وتعاليم الوحي أوسع من ذلك، ولكن الحقيقة، كما سنرى، لم ينطلق النبي ولم يبدأ إلا من ذلك. هذه ناحية أهملها المسلمون لاجل اظهار شمولية النبوة الكونية. وكان الأجدر بهم ألا يهملوا هذه ولا يتركوا تلك. وربما تكون تلك أجدر بالله ورسوله وجماعة «المتقين».

وربما كان القرآن، باهتمامه هذا، بلغ شأن اجتماعياً رائعاً، لم يبلغه في أي شأن آخر، حتى في مجالات الوحي والتنزيل والعصمة والنبوة والمعرفة والعلم.. هذه أمور يعترضها الشك في كل نواحيها، فيما صورة «الرحمة» لا تحتاج الى من يثبتها لكثرة وضوحها. وربما نقول: إن تعاليم الوحي جاءت لتدعم تعاليم «الرحمة». ويجب أن نعلن، منذ الآن، بأن أهل قريش، فيما عُرف عنهم من تسامحهم الديني، لم يقفوا من محمد موقف العداء، إلا بسبب معرفتهم بنيته في ضرب أغنيائهم «الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً».

وفي رأينا أن ظاهرة «الرحمة» التي بشر بها محمد لهي أعظم من ظاهرة «النبوة» التي أرادها له المسلمون. وظاهرة «إصلاح مجتمع متصدع»، كمجتمع مكة، هي أولى من ظاهرة نسبة القرآن العضوية الى الله. لكان محمد، الذي أراد تفجير مجتمع مكة، كان هو ذاك الانفجار الذي حدث في مكة، ثم في الجزيرة، ثم في أنحاء العالم. والمسلمون الأولون الذين خاضوا «الفتوحات» لم يكن لهم ذلك بقوة الدين وآيات الله البينات، بقدر ما كان لهم بدفعة الجوع والفقر والحرمان. وعلى هذه النقطة ألف ألف دليل ودليل من تاريخ المسلمين.

فالمجتمع المكّي، إذًا، وبوجه عام، ومن وجهة نظر إقتصادية، هو، كما يصفه أحد العارفين، «مجتمع بسيط التكوين. يتألف من طبقتين اقتصاديتين: طبقة أصحاب الأموال من التجّار وأصحاب الأبل الذين تتركّز في أيديهم الثروة وتتحكّم رؤوس أموالهم في الحياة الإقتصادية. وطبقة الفقراء الذين لم يستطيعوا المشاركة في النشاط التجاري الجارف في المدن، والذين أوصدت طبيعة الحياة الرعوية في مجتمع البادية أبواب الثراء في وجوههم.. وكانت الهوة الإقتصادية بين هاتين الطبقتين بعيدة الغور الى حدّ كبير ممّا أدّى الى اختلال التوازن الإقتصادي بينهما اختلالاً شديداً. وهذا الاختلال الإقتصادي وقف منه القرآن الكريم موقفاً حاسماً»^(٨).

وإذا كان الحظّ آتَى الأغنياء دون الفقراء «فتلك خطيئة المجتمع الذي يعيشون فيه وليست خطيئتهم. وماذا يملكون (الفقراء) لتغيير حظّهم في مجتمع صحراوي موارد الرزق فيه محدودة، ومجال العمل فيه ضيق! إنّ تلك القوافل التجارية التي تسيل بها شعابُ الصحراء، وهذه القطعان من الماشية التي يضيق بها حمى القبيلة، كان من الممكن أن يكون لهم فيها نصيبٌ لو أنّ المجتمع سار على قواعد عادلة غير القواعد التي يسير عليها»^(٩). ولكن من أيّ باب تدخل العدالة وقد علمنا القرآنُ بعد الانجيل أنّ الأغنياء «لا يدخلون الجنّة حتى يلج الجمل في سمّ الخياط»^(١٠).

(٨) الشريف، مكة والمدينة...، ص ٨٢.

(٩) الشريف، مكة والمدينة...، ص ٨٣.

(١٠) سورة الأعراف ٧/٤٠ يقابلها إنجيل متى ٢٤/٢٤.

ثانياً - طبقة الاعزة الاغنياء

هم أيضا «الملاء الأعلى» و «المترفون» وأصحاب الثروة والمال، والتجارة الواسعة، والممتلكات الشاسعة، وقطعان المعز والغنم، وقوافل الابل... هؤلاء يتنعمون بما يصف القرآن به أهل الجنة من قصور مشيدة، وغرف عالية، وسرر موضونة، وأرائك منعمة، وفرش مبطنة، ونمارق مصفوفة، وحلي منمقة، وزرابي مبثوثة، واللبسة حريرية، من سندس واستبرق^(١١)..

ويصفهم أيضا بما كانوا يتنعمون به من مأكّل شهية ومشارب هنية، وما كانوا يستعملونه من الأواني في مأكّلهم ومشربهم، من ذهب وفضة ومرجان ولؤلؤ دري وياقوت^(١٢).. ويسمّي بعض أوانيّهم من صحاف وأكواب وزجاج وأباريق ومصابيح ومشاكبي وقوارير وزخارف متنوّعة الشكل واللون^(١٣)

ويصفهم أيضا في أسفارهم ورحلاتهم التي يسرت لهم الاتصال بالعالم، واستمتعوا بما عرفوه من ترفٍ ونعيم ومالٍ ولذائذ ومتعٍ مشتهة^(١٤)... أدّت بهم الى تكذيب الرسول والكفر بدعوته. فقال فيهم: «وما

(١١) أنظر: ٧/٧٤، ٢٢/٤٥، ٢٥/٣٩، ١٠/٣٩، ٢٠/٥٦، ١٥/٥٢، ٢٠/٤٣، ٣٤/١٥، ٤٧/٣٧، ٤٤/٥٥، ٥٤/٥٦، ٣٤/١٠، ١٨/٣٦، ٣٦/٧٦، ١٣/٨٨، ١٥/٧٦... ٢١/١٨، ٣١/٢٢، ٢٣/٣٥، ٣٣/...

(١٢) أنظر: ٢٢/٢٣، ٤٣/٥٣، ٥٢/٢٤، ٥٥/٢٢، ٥٨/٥٦، ٣/...

(١٣) أنظر هذه الالفاظ في المعجم المفهرس للقرآن. وهي كثيرة جداً.

(١٤) أنظر: ١٨/٣١، ٢٢/٤٣، ٧١/٤٤، ٥٣/١٧، ٢٤/٥٥، ٤٦/٧٨، ١٥/٥٦، ٢٩/٦٩، ٢١/٥٦، ٢٤/٧٦، ٥/٢٢، ٢٢/٧٨، ٣١/٨٣، ١٨/...

أرسلنا في قرية من نذير الآ قال مُتَرَفُّوْهَا أَنَّمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ» (٣٤/٣٤). وأدَّت بهم أيضا الى الغش بالكيل والتلاعب بالموازين^(١٥)، وأكل الربا^(١٦)، وقهر اليتامى وأكل أموالهم ظلما^(١٧)، وأكراه المستدين على حمل امرأته أو ابنته على البغاء لايفاء ما عليه (٣٢/٢٤)...

وإذا جاءهم سائل انتهروه، وإذا طلبَ منهم محرومٌ عوناً أبعده، وإذا وزن بائعُهم أنقصَ في الميزان، وإذا كال قصَّرَ في الكيل^(١٨)... وغير ذلك من مفاسد، حتى التهوا عن عبادة الله وأتباع الرسول والجهاد معه، بما لهم من مال وبنين يفتخرون بكثرتهم^(١٩).

إلا أن الربا كان المظهر الأهم لجشعهم، وكانوا «يعولون عليه كثيرا في تنمية ثرواتهم». وكان يبلغ أحيانا أضعاف القرض. ويبدو أنه كان في مكة «أمرا شائعا وعاماً»^(٢٠).

وبالاجمال، يصوِّر القرآن «أعزة» مكة جماعة ترف واسراف . يتمتعون برغد من العيش بفضل نشاطهم التجاري وأرباحهم الطائلة التي «صيرت مكة مركزا خطيرا من مراكز الثروة والمال في جزيرة العرب في ذلك الحين»^(٢١).

(١٥) ١٧/٣؛ ١٧/٣٥؛ ٨/٩٠؛ ٦/١٥٢؛ ٧/٨٥؛ ١١/٨٤ و٨٥...

(١٦) ٢/٢٧٥ و٢٧٦ و٢٧٨؛ ٣/١٣٠؛ ٤/١٦١؛ ٣٠/٣٩...

(١٧) ٤/١٠؛ انظر أيضاً: ٤/٢ و٢٩ و١٦١ و٢/٨٨؛ ٦/١٥٢؛ ٩/٢٤ و٣٤؛ ١٧/٣٤؛

٨٩/٧؛ ٩٣/٩؛ ١٥٢/٦...

(١٨) ٩/٥٥؛ ١/٨٣؛ انظر أيضاً المراجع في الحاشية ١٦.

(١٩) انظر: ١٩/٧٧، ٩٠/٨١، ٧١/٢١.

(٢٠) الشريف، مكة والمدينة...، ص ٢١٣.

(٢١) د. جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام ٧/٢٨٥.

ولا بدّ لنا، لاكمال صورة القرآن، من الاعتماد على كتب السير والأخبار، فنتعرف على بعض أشخاص سيطروا على الثروة والأرباح وأسواق التجارة آنذاك :

عبدا الله بن جدعان ابن عمّ والد الخليفة أبي بكر. كان ثرياً جداً، ربّما عدّ من أثري رجال قريش. كان يأكل بصحاف من ذهب وكؤوس من فضة وبلور فعرف بـ «حاسي الذهب». وامتك قياناً يغنّين له. وكان بيته داراً للضيافة... لكنّه كان كريماً حتى الاسراف، محبباً ومضيافاً. كان يعتق الرقاب، ويُعين على النوائب، ويساعد الناس، ويقضي الحاجات... ولكثرة كرمه، كان يضع جفنةً (أي قدرة) كبيرة ضخمة ويملاها طعاماً ليأكل منها الناس، وكانت عظيمة جداً بحيث يغرق فيها صبي، ويأكل منها القائم والراكب على بعيره. وذكر ان الرسول استظلّ بظلها وقت الظهيرة، وكان ينادي: «ألا من أراد اللحم والشحم فليأت الى دار ابن جدعان». كان لابن جدعان أيضاً دار واسعة، عُقد بها «حلف الفضول». وكان النبي ممّن شهدده وهو ابن عشرين سنة^(٢٢).

عثمان بن الحويرث بن أسد، ابن عمّ خديجة، طمع في ملك مكة، فخرج الى قيصر الروم، وسأله أن يملكه على قريش. وتنصّر عثمان وحسنت منزلته عند الروم، وهدّد قريشاً إن لم تدنّ له قطع القيصر تجارتهم مع بلاد الشام. وكان عثمان من رؤساء حرب الفجار. كما كان أحد الهجّائين اللاذعين^(٢٣).

الأسود بن المطلب المعروف بأبي زمعة. يقال له «زاد الركب»، لأنّه كان يزود المسافرين طعاماً. أدرك الرسول وعارضه، واستهزأ به، فمات كافراً. عُرف بغناه وثروته الواسعة وتجارته مع بلاد الشام. كان من أعز قريش في

(٢٢) المحبر ١٣٨، نسب قريش ٢٥٦، الكامل ٣٥٩/١، لسان العرب ٤٥٧/١٠.

(٢٣) الاشتقاق ٥٩، نسب ٢١٠، المحبر ١٦٥، الروض الانف ١٤٦/١...

أيام الجاهلية، ولا يطوف بالبيت الا متقلدا بسيفين^(٢٤).

زمنة بن الاسود تاجر مع بلاد الشام، عُرف بدقته في عمله، وبوضع الخطط الراجعة.

وابنه يزيد بن زمنة من سادات قريش. كانت اليه المشورة، فيعرضون عليه كل أمر. أسلم واستشهد في الطائف^(٢٥).

حرب بن أمية من وجهاء مكة وأثريائها المعروفين^(٢٦).

هشام بن المغيرة كان له ولبنه ذكر عال في الثروة. كان سيد قريش في أيامه. ولما مات أصبح يوم مماته من أيام مكة المشهورة. فأرخوا بموته. لقب أيضا كالاسود بن المطلب بـ «زاد الركب» لانه كان يُقري المسافرين^(٢٧).

الحارث ابنه عُرف بالكرم والجود. داره مفتوحة للضيوف. يدخل اليه الناس وهو جالس على سريره، ويحثهم على الاكل والشرب. وكانت جفانيه مملوءة خبزا ولحما. وكان نديما لحكيم بن حزام بن خويلد ابن عم خديجة^(٢٨).

أما الوليد بن المغيرة، أخو هشام، فكان من أشرف مكة. عرف بين قومه بـ «العدل» لانه كان يعدل قريشا كلها لكثرة أمواله. فكانت قريش تكسو الكعبة جميعا ويكسوها الوليد وحده. كان له مال وزرع بالطائف. كافح الاسلام وهزئ بالرسول. فنزلت بحقه آيات كثيرة تعنفه وتصفه بالكفر والاستكبار^(٢٩).

(٢٤) المحبر ١٣٧، ١٧٤، الاشتقاق ٥٨، نسب قريش ٢١٨، أنساب ١٤٩/١.

(٢٥) بلوغ الأرب ١/٢٤٩، المحبر ١٥٨...

(٢٦) أيام العرب ٣٣١ و ٣٣٤.

(٢٧) الاشتقاق ٦٠ و ٦٣ و ٨٢ المحبر ٣٩، المعارف ٣٢.

(٢٨) المحبر ١٧٦ و ١٧٩، نسب قريش ٣٠١.

(٢٩) تفسير الطبري ٣٦/٥، ابن هشام ١/٧٢ المحبر ١٦١، أنساب ١٣٤/١.

أبو جهل، من أبناء هشام بن المغيرة، هو أبو الحكم عمرو. لُقِّبَ بأبي الحكم فغيّر الرسول لقبه بـ «أبي جهل». كان على رأس أشد الناس عداوة للنبي. وكان من «المقتسمين» وهم سبعة عشر رجلاً من قريش. اقتسموا عقاب الكعبة، فكانوا إذا حضروا الموسم يصدّون الناس عن رسول الله. وفيهم نزلت آية «كما أنزلنا على المقتسمين»^(٣٠). وكان من مطعمي حرب بدر ومموليه. كان أحول «ومن الحولان الاشراف». كان قاسياً على النساء، فعذّب عدداً منهن. وكان يفتن كل من أسلم في اسلامه. وكان فاحشاً بذيثاً^(٣١).

عكرمة بن أبي جهل يدلّ على غناه قوله لأبي بكر الصديق يوم غزا الروم: «أنا غني عنها (أي عن المغانم). معي ألفا دينار، فاصرف معونتك الى غيري»^(٣٢).

العاص بن وائل بن هاشم من أشراف قريش وأثريائهم. أسلم هو وخالد ابن الوليد وعثمان وطلحة^(٣٣).

الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس. من تجار مكة وأعرّتها. كان يخرج بتجارته الى الشام وسائر البلدان^(٣٤).

سعيد بن العاص المكنى بأبي أحيحة. والمعروف بذى العمامة، لأنّه كان لا يعتّم أحد بمكة بلون عمامته اعظماً له. وعُرف بـ «ذي التاج» للسبب نفسه. كان تاجراً وحبس مرة بالشام وافْتُدي بمال كثير. لم يدخل في الاسلام اذ كان يرى أنّ الشيء العظيم يجب أن يكون في العظماء، والإسلام حقيرٌ على

(٣٠) سورة الحجر ٩٠/١٥.

(٣١) المحبر ١٣ و ١٣٩ و ١٦٠ و ٣٠٣، الكامل ٤٧/٢، أنساب ١٢٥/١.

(٣٢) نسب قريش ٣١١.

(٣٣) نسب قريش ٤٠٨ و ٤٠٩.

(٣٤) المحبر ١٦٥، الاشتقاق ٤٩، الطبري ٢٩٨/٢...

يد حقيق. مات كافرا، ودفن بالطائف. رأى أبو بكر قبره فسبه، فنهى النبى عن سب الأموات^(٣٥).

عمرو بن العاص أسلم وقاد الجيوش الاسلاميّة للفتح والغزو واكثر رأس ماله. وكان قبلا يتاجر مع مصر، ولذلك تعرّف على منافذ الضعف فيها ممّا سهل له فيما بعد فتحها والانتصار عليها.

عبد الله ابنه. قيل عنه انه «كان يعرش على ألف ألف خشبة شراء كل خشبة درهم. وقد كان يحصل منه على أكوام كبيرة من الزبيب^(٣٦)».

العباس بن عبد المطلب، من أغنياء قريش، ومن المقرضين للمال. كانت له ثروة واسعة من نقود وذهب وفضة. استغلّ ماله بالتجارة وبقراضه بالربا. قيل عنه: «كان ذا مال كثير متفرّق في قومه. فدى نفسه عندما وقع في الأسر ببدر^(٣٧)».

عبد العزى بن عبد المطلب، المكنى بـ «أبي لهب»، عمّ الرسول. حاربه ونصب له العداء. جمع مالا طائلا من تجارته مع بلاد الشام. وكانت زوجته تحرّضه على معاداة الرسول وايدائه. وفيهما نزلت سورة «تبت» أو «اللب» رقم ١١١. كان بيته في جوار بيت رسول الله. وكان الرسول يقول: «كنت بين شرّ جارّين: أبي لهب وعقبة بن أبي معيط، ان كانا يأتيان بالفروث فيطرحونها في بابي^(٣٨)».

أبو سفيان. واسمه صخر بن حرب بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف بن قصي. كان تاجرا ثريا، خبيرا بطرقات السفر والقوافل. وكان قائد قريش

(٣٥) المراجع السابقة مع أنساب البلاذري ١/١٤١ و ١٤٢، البيان ٣/٩٧.

(٣٦) تاج العروس ٥/٢٤٣ (مادة: وهط).

(٣٧) تاريخ الطبري ٢/٤٦١، الاصابة ٢/٢٦٣ رقم ٤٥٠٧.

(٣٨) أنساب للبلاذري ١/١٣١، «فروث» وسخ الانسان.

في الحرب. وكان صاحب لسان يَنْظُم الشعر ويُجيد الهجاء. وكان صديقا للعباس. نزلت آيات كثيرة بحقه. وكان من المحرّضين على معركة بدر. وكان شحيحا «حتى حمله شحه هذا على مخالفة دين قريش»^(٣٩).

عتبة بن ربيعة بن عبد شمس اشتهر بماله وسخائه^(٤٠).

أبو بكر الصديق كان له عند بعثة النبي أربعون ألف درهم. ولما أسلم كان يعتق من ماله ويعول المسلمين. لما قدم المدينة مهاجرا كان له خمسة آلاف درهم فقط^(٤١).

طلحة بن عبيد الله بن عثمان. غلّته اليومية ألف دينار. كان خازنا لأغنياء قريش^(٤٢).

الزبير كان له ألف مملوك يؤدّون اليه الخراج. له أرضون واسعة^(٤٣).

بلال المؤثّن كان خازنا لأموال أبي بكر. ثم صار خازنا للرسول^(٤٤).

عبد الرحمن بن عوف من المهاجرين الذين جمعوا مالا وصار من المثرين تصدّق على الرسول بأربعين ألف دينار. وحمل خمسمائة فرس وخمسمائة راحلة. اعتق ثلاثين ألف نسمة. وأوصى لكل من شهد بدرًا بأربعمائة دينار. خلّف ألف بغير وثلاثة آلاف شاه ومائة فرس^(٤٥).

(٣٩) تاريخ اليعقوبي ٣٥/٢، تاريخ الطبري ١٥٧/٢ و ٤٦٦، الطبرسي تفسير على

سورة ١٧٢/٣، الاستيعاب ٨٦/٤، حاشية على الاصابة.

(٤٠) المخبر لابن حبيب ١٦٠، سيرة ابن هشام ٢٦٢/٢.

(٤١) الاصابة ٣٣٧/٢ رقم ٤٨١٧.

(٤٢) الاستيعاب ٢١٠/٢ حاشية على الاصابة.

(٤٣) الاستيعاب ٥٦٣/١ حاشية على الاصابة.

(٤٤) ارشاد الساري ٤٩/٤.

(٤٥) ارشاد الساري ٤/٤، الاصابة ٤٠٨/٢ رقم ٥١٨١.

مسافر بن عمرو بن أمية تاجر مع العراق وهلك فيها عند النعمان بن المنذر. رثاه أبو طالب^(٤٦).

الأسود بن عامر بن السباق بن عبد الدار بن قصي كان غنيا جدا^(٤٧).

ضرار بن الخطاب كان فارس قريش في الجاهلية وشاعرا. أدرك الاسلام^(٤٨).

عمر بن عبد ود. غني واسع الثروة. قتله علي بن أبي طالب^(٤٩).

سهل ابنه أسلم وبعثته قريش يحكم الهدنة بينها وبين الرسول يوم الحديبية^(٥٠).

قيس بن عدي ضرب به المثل في الثروة والعز^(٥١).

الحارث ابنه استهزأ بالرسول وأذاه فنزلت فيه آية: «أفرايت من اتخذ الهه هواه»^(٥٢).

عثمان بن عمرو بن كعب عرف بـ «شارب الذهب» لغناه. وحسب من أجواد قريش^(٥٣).

عبد الله بن عامر بن كريز بن خال عثمان بن عفان. كان ماله أرضون

(٤٦) كتاب نسب قريش ١٣٥، الاشتقاق ١٠٣.

(٤٧) الاشتقاق ١٠٠.

(٤٨) الاشتقاق ٦٤.

(٤٩) الاشتقاق ٦٨.

(٥٠) الاشتقاق ٦٩.

(٥١) المحبر ١٧٨، جمهرة أنساب العرب ١٥٦.

(٥٢) أنساب البلاذري ١٣٢/١. أنظر القرآن ٢٣/٤٥.

(٥٣) المحبر لابن حبيب ١٣٧.

واسعة جمع ثروة طائلة من الزراعة^(٥٤).

عبد الله بن ابي ربيعة استقرض منه الرسول أربعين ألف درهم فأعطاه.

صفوان بن امية أقرض الرسول خمسين ألف درهم.

حويطب بن عبد العزى أقرض الرسول أربعين ألف درهم^(٥٥)

المطلب بن ابي وداعة فدى أباه يوم بدر بأربعة آلاف درهم^(٥٦).

آل مخزوم عرفوا بالثراء وكثرة المال والارضون^(٥٧).

هؤلاء جميعهم، وغيرهم الكثير، ممّن كانوا في أيّام النبيّ، وعند بدء الدعوة الاسلاميّة. اشتهروا بكثرة المال ووفرة الثروة والأرباح. كان لهم أرضون شاسعة، وزراعة ناجحة، في مكة والطائف وبعض القرى المجاورة. كما كان لهم تجارة رابحة مع بلاد الشام واليمن ومصر وغيرها. ومعظمهم عائد الرسول وحاربه. وبعضهم أسلم وأقاد الاسلام من ثروته. وفي القرآن المكّي، بحق الذين عاندوا، آيات كثيرة تنوّعدهم بالعذاب والهلاك الأبديين.

لم نذكر من هؤلاء الاثرياء الا الذين كانوا على صلة بالنبي. فما أدراك بالذين كانوا عبر عصور الجاهلية يكّدسون الاموال والارضون! هؤلاء كانوا في مكة مهاجرين قبل الهجرة في سبيل جمع الثروة. وصورتهم في القرآن

(٥٤) نسب قريش ١٤٨، الاستيعاب ٢/ ٢٥١.

(٥٥) امتاع الاسماع ١/ ٣٩٥.

(٥٦) نسب قريش ٤٠٦.

(٥٧) نسب قريش ٣٠٨.

جلية، وموقفهم من الدعوة الجديدة عدواني، وموقف الرسول منهم ثوري، لم يحصل للنبي أذى إلا بسببهم، ولم يُنزل القرآن، في بدايته، إلا بحقهم.

وأخطرهم على الاسلام كان التجار. وقد وصفوا بالفجر والكفر والبخل. فجاء على لسان الرسول قوله: «التجار هم الفجار»^(٥٨). وقوله: «انَّ التجار يُبعثون يوم القيامة فجارا»^(٥٩). وكانت دعوته على التجار قوله «لأقطعن متجرك بالشام»^(٦٠)، أو «لا أربح الله تجارتك»^(٦١)...

(٥٨) ابن حنبل ٤٢٨/٣، ابن هشام ٢٥٧، تاريخ اليعقوبي ١٦/٢.

(٥٩) سنن الترمذي، باب البيوع ٤، سنن ابن ماجه، باب التجارات ٣، مسند أحمد بن حنبل، ٤٢٨/٣ و ٤٤٤.

(٦٠) صحيح البخاري، باب المناقب ٢٥، ابن حنبل ٤٠٠/١.

(٦١) سنن الترمذي، باب البيوع ٧٥، الدارمي، باب الصلاة ١١٨.

ثالثاً - طبقة الاذلة الفقراء

تؤلف هذه الطبقة السواد الأعظم من سكّان مكة. وهم، في غالبيتهم، من البدو والأحابيش والخلعاء المطرودين من بلدان منشأهم. وكثيراً ما تكلم القرآن عليهم، وعلى وضعهم السيء. وعُرفوا فيه، وفي كتب الأخبار، تحت أسماء عديدة، ممّا يشير إلى كثرتهم وإلى ضعة منزلتهم. فهم، في القرآن: «أراذل» و«أذلة» وأرذلون^(٦٢). وفيهم الفقير والمسكين وابن السبيل واليتيم والمحتاج... وهم، في كتب السير والأخبار، «صعاليك» و«خلعاء» و«طرداء» و«لصوص البادية» و«ذُوبان العرب» و«شياطين» و«فتاك» وغير ذلك^(٦٣).

ولا يخفى، على ما يقول لامنس، أنّ تعدّد هذه الأسماء يكفي للدلالة على عدد أولئك الشذّاذ، وعلى ما كان من ضعف في تنظيم السلطة العربيّة القديمة^(٦٤). ولا يخفى أيضاً، نظراً لتنوّع ألقابهم، بأنّ هناك تنوعاً في حالتهم. فهم إمّا «خلعاء» طُرِدُوا من قبائلهم من أجل الخلاص من شرّهم، أو لأجل سبب سياسي، أو أيضاً لأجل ثأر يُطلب منهم. وإمّا «جياع» تكاثر عددهم فأصبحوا يتقاتلون على لقمة العيش، ولا تعود خيرات الطبيعة تكفيهم. وإمّا «لصوص» اعتادوا حياة النهب والسلب والتعدّي على أموال الناس و أرزاقهم.

و أوصاف هؤلاء جميعاً، وفي جميع حالاتهم، تدلّ على سوء حالهم

(٦٢) أنظر المراجع المثبتة سابقاً في هذا البحث.

(٦٣) أنظر: تاريخ الواقدي، ٤٥٨، تاريخ الطبري ١/١٤٣٨، الاغانى للأصفهاني ٦٥/٨،

النهاية لابن الاثير ٢/٥٢، ٦٣، أسد الغابة في أسماء الصحابة ١٧٨/٥ ...

(٦٤) هنري لامنس، المشرق عدد ٣٤، سنة ١٩٣٦، ص ١ - ٢

وشدة فقرهم. فالصعلوك مثلاً هو «الفقير الذي لا مال له»^(٦٥)، أو هو «الفقير المتجرّد للغارات»^(٦٦). والصعاليك قوم خرجوا على طاعة مجتمعهم بعد أن حرمهم أهلهم من تقديم أية مساعدة أو حماية لهم. والصعلوك هو المتمرد على مجتمعه، الخارج عن نظام قبيلته، العايب بالأعراف والعادات، واللامبالي بالتقاليد، والحاقد على أهله وعشيرته، والمعدوم من كل شيء يفيد أو يقيت.

والجوع حليف الصعاليك، بل هو جزء من أجزاء حياة الصعلكة. والموت يتبعهم مثل ظلّهم. والخوف الدائم رفيقهم. ولا أمل لهم بعصبية تدفع عنهم الشرّ والموت إنّ هم لم يدافعوا عن أنفسهم بأنفسهم.

ومن مظاهر الفقر أنّهم كانوا يأكلون ورق الأشجار ولحاءها، ويعمدون، كالسرح، في رعي الأعشاب نيئة بدون معالجة، ويلجأون إلى «العلهز» وهو طعام من الوبر والدم^(٦٧)، أو إلى «الودك» وهو جمّع العظام وكسرها ثم طبخها^(٦٨)، أو إلى «الوزين» وهو الحنظل ممزوج باللبن^(٦٩).. وكثير منهم من كان يؤثّر «الاعتقاد»، وهو لجوء الرجل إلى بيته يغلق بابه على نفسه ليموت جوعاً لكرامته. مفضلاً الجوع على الشبع بالاستجداء^(٧٠).

وكثير منهم من لم يكن له لباس يستر به عريه، أو كان يستر جسمه بالأسمال البالية، أو بورق الشجر، وأعساف النخل. ولم يكن لديه ماء ليغتسل. وقد ذكر أن بعض الصحابة كانت «تنبعث منهم روائح كريهة من عدم الغسيل.

(٦٥) لسان العرب ١٠/٤٥٥ (مادة: صعلك).

(٦٦) جمهرة أشعار العرب، ١١٥.

(٦٧) لسان العرب ٥/٣٨١؛ وتاج العروس ٨/٢٠٣.. (مادة: علهز).

(٦٨) تاج العروس ١/٣٣٧ (مادة: ودك). ولسان العرب (المادة نفسها).

(٦٩) تاج العروس، (مادة: وزن). وايضاً لسان العرب (المادة نفسها).

(٧٠) تاج العروس ٢/٤٢٦. عقد: انتحر ليتخلص من ألم الجوع.

ويلعبُ القملُ في شَعْرِهِمْ، ويتنقّلُ على أجسامهم حيث يشاء»^(٧١).

وهناك أيضاً من لم يكن له مسكن، فكان ينام في الصحراء، ويتوسّد التراب، ويلتحف السماء. ويسمّون بـ «بني الغبراء». والغبراء: التراب^(٧٢)، وبـ «المدقعين»، من الدقع وهي الأرض، والدوقعة الفقر والذل^(٧٣).

ولشدّة الجوع كان أحدهم إذا نال شربةً من اللّبن المذوق بالماء وخمس تمرات صغار ظنّ نفسه ملكاً. قال في ذلك شاعر منهم^(٧٤):

إذا ما أصبنا كلّ يوم مَذِيقَةً وخمسُ تُميراتٍ صغارٍ كَنائِزٍ
فنحنُ ملوكُ الأرضِ خُصَبًا ونِعْمَةٌ ونحنُ أَسودُ الغابِ عندَ الهَـزَلِ

وتمنّى أكثرهم الموتَ على الجوع والهزل. فقال عروة بن الورد شعراً:

أقيموا بني لبنى صدورَ ركايبكم فإنّ منايا القوم خيرٌ من الهزلِ

وأيضاً:

إذا المرء لم يبعث سَوماً ولم يرح عليه، ولم تعطفْ عليه أقاربه
فللموت خير للفتى من حياته فقيراً، ومن مولى تدبُّ عقاربُه^(٧٥)

والفقر جعل الصعلوك يستهين بالموت في سبيل لقمة العيش. فهو لا يدري متى تأتي منيته، ومن أين تأتيه. إذا نام خاف من غادرٍ يغدر به، وإذا سار ليلاً لا يعرف من يكون مثله من الصعاليك يسري. وإذا ارتاح على غنيمة ظفر بها لا يأمن على نفسه من باحث عن قوت يفتك به. وإذا تعقّب دار غنيّ فلا

(٧١) عن د. جواد علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ٥/ ٨٠.

(٧٢) تاج العروس ٣/ ٤٣٧: (المادة: غبر). لسان العرب (المادة نفسها).

(٧٣) تاج العروس ٥/ ٣٣١: (مادة: دقع)، ولسان العرب، (المادة نفسها).

(٧٤) ديوان عروة بن الورد، ص ١٠٦ وعروة أحد شعراء الصعاليك ورئيسهم.

(٧٥) المرجع نفسه، ص ١٥٠، أنظر الحماسة لأبي تمام ١/ ١٦٦.

يعلم اذا كان ثمة صعلوك آخر سبقه، فيلتقيان ويتقاتلان، وتبقى الدار في غناها لصاحبها سعيد الحظ.

من هنا جاء حذر الصعاليك الدائم. فهم لا ينامون الا وسلاحهم الى جنبهم. لا يرقدون من الليل الا قليلا. ليلهم قصير. ونومهم قليل. وسهرهم طويل. وسلاحهم جاهز. والقلق دائم. وهم، لقرب الموت منهم، لا يبالون به متى يأتي. ولكن لا مبالاتهم ناتجة عن يأس وقنوط، لا عن إيمان ورغبة. قال الشنقري أحد شعرائهم:

اذا انتنني منيتي لم أبالها — ولم تذر خالاتي الدموع وعمتي^(٧٦)

ومع هذا تبقى الحياة على الصعاليك عزيزة مهما اشتد جوعهم.

ويزاد أيضا على هذه الصعلكة البائسة ما تحمله لفظة. «خليع» من تعاسة. فالخليع هو الذي خلعه أهله وطردوه من بينهم. فان جنى لم يطالبوا بجنايته فهم لا يؤخذون بجنايته، ولا هو يؤخذ بجنايتهم^(٧٧). و«إعلان الخلع أمر خطير بالنسبة الى سكان البادية. فالخليع يخرج من حمى قبيلته ليجد نفسه في موقف صعب ووضع شاذ. لقد سحبت منه «الجنسية القبلية»، وأصبح فردا منفصلا عن قبيلته..

وفرض الحياة في الصحراء محدودة. ومن المستحيل أن يعيش الفرد فيها الا مرتبطا بجماعة. ولا يرى الخليع في هذه الحال أمامه الا أحد طريقين : إما أن يلجأ الى قبيلة أخرى يعيش في حماها مولى من مواليتها، وإما أن يلجأ الى الصحراء ليتخذ من الغزو والنهب وقطع الطرق وسيلة للحياة وأساليب الرزق، معتمدا على قوته الشخصية في فرض اثبات وجوده في مجتمع قطع

(٧٦) الاغاني ٢١/١٣٩. انظر الشعراء الصعاليك، ص ٣٣.

(٧٧) لسان العرب ٨/٧٦-٧٧، تاج العروس ٥/٣٢٢. (مادة: خلع).

كل صلة بينه وبينه»^(٧٨)

هؤلاء الصعاليك والخلعاء كانوا، على ما يبدو، كثيرون العدد الى درجة أنهم كانوا يُخيفون الأغنياء ويرمون الرعب في مجتمعاتهم. وخافتهم قريش وأخذت منهم الحذر. فقدّمت لهم العون والجوار درءاً لخطرهم. وهي إنّ تركتهم وشأنهم قاموا بنهب الأموال وقتل الناس والسطو على القوافل والأماكن. لذلك سعى بعض أعزّة قريش الى انصافهم ومساعدتهم... فراح الشعراء يمتدحون بني هاشم وقريشا لما أمدّوا به الفقراء والجياع من مساعدة. وكان أشهر من شعر بخطر الجياع والمحرومين هاشم بن عبد مناف الذي دعا الى انصافهم وتقديم العون لهم، فقليل فيه شعرا:

عَمَرُو الَّذِي هَشَمَ الثَّرِيدَ لِقَوْمِهِ وَرَجَالُ مَكَّةَ مُسْتَنْتُونَ عِجَافُ

وقيل في بني قريش:

والخالطون فقيرهم بغنيهم حتى يصير فقيرهم كالكافي.

وورد أنّ حكيم بن حزام كان يقاسم ربحه من تجارته الفقراء وأهل الحاجة والمحاويج^(٧٩). وذكر أنّ قريشا كانوا «يتفحصون عن حال الفقراء ويسدّون خلّة المحاويج»^(٨٠).

والإيلاف الذي تكلم عليه القرآن في سورة قريش هو من هذا القبيل. وهو يقوم على انصاف الفقراء والمساكين. وهو من جملة مآثر هاشم بن عبد مناف الذي صار عمله سنّة لمن جاء بعده. و«أصحاب الإيلاف من قريش الذي

(٧٨) الشريف، مكة والمدينة، ٣٤. انظر: ابن الاثير ١/ ٣٥٩، ابن هشام ١/ ١٩٩ - ٢٠٢،

الروض الانف ١/ ١٢٠ - ١٢١، نهاية الارب ٣/ ٢٧ - ٢٩...

(٧٩) الزبير بن بكار، نسب قريش ١/ ٣٦٧، رقم ٦٤٤.

(٨٠) تفسير النيسابوري، حاشية على تفسير الطبري ٣٠/ ١٦٩.

رفع الله بهم قريشا ونعش فقراءها»^(٨١). ومن ايلاف قريش «الرفادة» وهي اقراء ضيوف مكة واطعام المحتاجين من أهلها. ومنه أيضا «السقاية» وهي توفير الماء والنبذ واللبن والعسل^(٨٢). ومنه أيضا ما جاء في حلف الفضول من دعوة الى «مؤاساة أهل الفاقة ممن ورد مكة بفضول أموالهم»^(٨٣).

وفي الشعر مديحٌ عظيمٌ للذين أخذوا على عاتقهم الاهتمام بالفقراء:
يبيتون في المشتى ملاء بطونهم وجاراتهم غرئى يبتن خمائصا^(٨٤).
وفي قول الخرنق بنت هفان إشارة الى ذلك وهي ترثي زوجها وابنها:
والخالطين نحيتهن بنضارهم وذوي الغنى منهم بذى الفقر^(٨٥).
ومثله قول عمرو بن الاطنابة:

والخالطين حليفهم بصريحهم والباذلين عطاءهم للسائل^(٨٦).
ومثله أيضا ما جاء في ديوان حسّان بن ثابت:

والخالطين غنيهم بفقيرهم والمنعمين على الفقير المرسل^(٨٧).
بيد أن سخاء تجار قريش لم يكن بدون مقابل. فالشذاذ في مكة كانوا أكثر المستهلكين لمداخيلهم، إذ كان لهم مال كثير حصلوه بدون جهد كبير؛ لذلك

(٨١) المحبر لابن حبيب، ص ١٦٢.

(٨٢) المحبر لابن حبيب ١٧٦ و ١٧٧.

(٨٣) سيرة ابن هشام ١٤١/١.

(٨٤) الامالي للقالبي ١٥٨/٢.

(٨٥) المرجع نفسه.

(٨٦) ابن الشجري، الحماسة، ص ٥٦.

(٨٧) ديوان حسّان بن ثابت ٣٠٨.

كانوا ينفقونه بدون حساب. وكذلك أيضا كانوا خير معاونين لتجار قريش، فكان هؤلاء يستأجرونهم للمحافظة على قوافلهم، ولخفارتها في رحلاتهم البعيدة^(٨٨)، لأنهم كانوا على علم بمسالك الطرقات، وبمخاطر اللصوص، ومعرفة عملية لتجنبهم أو لمحاربتهم...

هذه الطبقة من الفقراء والخلعاء كان لها «أثر كبير في سرعة استجابتها للدعوة الإسلامية ونجاحها في أطوارها الأولى»^(٨٩). ذاك لأن الاسلام جاء، أول ما جاء، بمبادئ وتعاليم عملت على انتشار هؤلاء الأذلة والمساكين من الوضع السيء الذي كانوا فيه. و«أن نظرة الى قائمة القتلى والأسرى في يوم بدر لتعطينا فكرة واضحة عن مقدار مشاركة هؤلاء الموالي (الارقاء الخلاء) لقريش في الصراع. ونظرة أخرى الى المهاجرين مع النبي الى يثرب نستطيع أن ندرك أن هذه الطبقة كانت كبيرة العدد. فقد بلغ عدد المهاجرين الى يثرب بعد بيعة العقبة الكبرى ٨٦ كان منهم من قريش ٤١، والباقيون من الموالي»^(٩٠).

وقد كان الذين اتبعوا النبي في هجرته وغزواته يعرفون أنفسهم بهذه الحالة السيئة، فقالوا: «يا رسول الله! أنا أناس فقراء»^(٩١). وعرفوا أيضا في التاريخ الاسلامي بـ «فقراء المهاجرين»^(٩٢). وذكرهم النبي مرة وهو يقول له: «ألم تكونوا فقراء وأغناكم الله»^(٩٣)، أو «وكنتم عالة فأغناكم الله بي»^(٩٤)؟

(٨٨) الازرقى، أخبار مكة ٤٦٢، الواقدي، المغازي ٣٠، الاغانى ٤٩/١٢، ٧٦/١٩، ٧٢/٢١ و ٦٨/٨، ٦٨/٧٠ - ٧٢. انظر لامنس، الاحابيش في مكة، المشرق ٣٤ سنة ١٩٣٦، ص ٤ - ٥ ...

(٨٩) الشريف، مكة والمدينة، ص ٣٩.

(٩٠) المرجع نفسه، ص ٢٢٦ و ٢٢٨.

(٩١) سنن ابن أبي داود، باب الديار ١٠/٢٥.

(٩٢) مسند أحمد بن حنبل ١٧٧/٢.

(٩٣) مسند أحمد بن حنبل ٥٧/٣.

(٩٤) صحيح البخاري، باب المغازي ٥٦، صحيح مسلم، باب الزكاة، ١٣٩، مسند ابن حنبل

وفي رأى المسلمين أنفسهم أن هذه الطبقة التعيسة كانت «كبيرة العدد بمكة نظراً لأعمال أهل مكة التجارية الواسعة، وانشغالهم بها، واحتياجهم الى من يقوم على خدمتهم»^(٩٥). ونظراً الى مجتمع مكة المدمن على «الشراب والسمر والمنادمة. ومثل هذا المجتمع يحتاج الى أعداد من الغلمان والجواري السود والبيض على السواء للخدمة والتسلية وإرضاء الشهوات. وقد بلغ عدد الرقيق في مكة حداً كبيراً... ولعلّ ممّا يدلّ على كثرتهم المفرطة أنّ هنذا بنت عبد المطلب أعتقت في يوم واحد أربعين عبداً من عبيدها، كما اعتق سعيد بن العاص مائة عبد اشتراهم فأعتقهم جميعاً»^(٩٦).

وعند بعض الباحثين المستشرقين، أمثال لامنس وكيثاني وبندلي جوزي، وغيرهم كان يبلغ عدد الفقراء العاملين في مكة وفي تجارة قريش عشرات الألوف....

والأحابيش منهم كان لهم نظام اجتماعي وعسكري خاص.. الى درجة أنّهم كانوا يتحكّمون، بالنظر الى الخدمات التي يقومون بها، بأوضاع مكة.... واستطاع الرسول، في حربه ضدّ أثرياء مكة، أن يستميلهم اليه، وأن يتعاطف معهم، ومع ملكهم النجاشي، الذي، رغم هجوم عساكره على مكة بقيادة أبرهة في عام الفيل سنة (٥٧٠ م) استضاف المهاجرين الأوّلين من أتباع محمد^(٩٧).

٣/٧٦، ٤/٤٢ و ٥٠.

(٩٥) الشريف، مكة والمدينة، ص ٢٢٨.

(٩٦) المحاسن والأضداد، ص ٧٧، المبرد، الكامل ٩٦/٢، شوقي ضيف، العصر الجاهلي،

ص ٥١. عن الشريف، مكة والمدينة، ص ٢٢٩.

(٩٧) أنظر لامنس، المشرق ٣٤، وكيثاني، الحوليات الاسلامية، وبندلي جوزي، الحركات الفكرية في الاسلام..

رابعاً - ثورة الجوع

هكذا كان مجتمع مكة في أواخر القرن السادس للميلاد: أعزّة وأذلة، فقر مدقع وغنى مفرط، طبقة ثرية وطبقة معدمة، مترفون ومستضعفون.. لاحدّ وسط بين الفئتين. وهو أمر طبيعي في مجتمع يعتمد في رزقه على التجارة، وعلى التجارة وحدها، مع ما فيها من مضاربة، وغشّ ودهاء، واحتيال ومراوغة، واحتكار وخداع، ومكر وتلاعب بالمكاييل والموازين...

وكثرة الغنى في طبقة أدّت الى كثرة الفقر في أخرى. وكلّما كثر المال في جماعة، قلّ عدد الأغنياء، وزاد عدد الفقراء وأصحاب الفاقة؛ فاستأثرت قلة من الناس بالمال والرزق والثروة، وأصبح الفقراء يأكل بعضهم بعضاً ويعملون لمصلحة أسيادهم على حساب بعضهم بعضاً... ولا بدّ من أن تكون هذه القلة من الأثرياء على ذكاء وفطنة، فاستطاعوا أن يملكوا الفقراء كعبيد وأرقاء وموالي، كما تملكوا المال والرزق والثروة. واستطاعوا أيضاً أن يفتحوا أبواب بيوتهم للجوع والمساكين، وأن يساعدوهم على نحو ما أشار اليه الشاعر الخزاعي في قوله:

هَبْلَتِكَ أُمْكُ! لَوْ حَلَلْتَ بَدَارِهِمْ ضَمْنُوكَ مِنْ جُوعٍ وَمِنْ إِقْرَافٍ
وَالْخَالَطِينَ غَنِيَهُمْ بِفَقِيرِهِمْ حَتَّى يَصِيرَ فَقِيرُهُمْ كَالْكَافِي^(٩٨)

ألا أن سدّ رمق الجوع، ومساعدة الفقراء والمساكين، والنداءات المتكررة الى ذلك.. لم تقضِ على الفقر والجوع، ولم تخفّف من وطأة البؤس والحرمان،

(٩٨) انظر تاريخ اليعقوبي ٢١٤/١، تفسير القرطبي ٢٠٥/٢٠، الطبرسي، مجمع البيان ٥٨٦/١٠، انساب ٥٨/١...

ولم تغمض أعين المعدمين عن استئثار المترفين ونهمهم. إن أصوات الجياع كانت أقوى من المساعدات الضئيلة، وأعلى من نداء الاستغاثة، وأكثر دويًا من كل حسنة... وكان الفقر تتسع رقعته كلما انحسرت الأرزاق بأيدي قلة من الناس... وهو أيضا أمر طبيعي في مجتمع بدائي تسوده الأثرة والأنانية والفردية والمصلحة الخاصة...

في هذا الجوّ البائس، راح التعساء يتململون، ويتجمعون، ويتعصبون. وراحوا ينتفضون لكرامتهم الانسانية المتبقية عندهم، بعد اذلالهم المتواصل. وحتى الشفقة عليهم كانت تحزّ في نفوسهم، وتحطّم عنفوانهم القليل الباقي... وبات الكلّ، من أحابيش وأعراب وأعاجم وأجانب وطرءاء وصعاليك وجياع ومحرومين ويطامى ومساكين... يتحينون تلك الفرصة التي تسمح لهم بالانتفاضة وإعلان الثورة.

وعندما يحين الوقت لذلك، وينتفض الفقير لفقره، وينتقم الجائع لجوعه، ستكون نقمة عارمة، وثورة جارفة، وحرب ضروس، وسيقلب المجتمع بأمّه وأبيه رأسا على عقب، لا محالة... وإن لم تنجح الثورة، فلا يخسر الثائرون شيئا، وهم الخاسرون كيفما تصرفوا... ولكن نتيجة ما ستكون لا محالة. والنجاح رهن بقائد متجرّد يتزعم الثورة.

إنّ المحرومين من خيرات هذا العالم، بسبب جشع الجشعين، هم أشدّ فتكا في الأرض من الوباء الساري. والدليل على ذلك اجتياح الحركات الاجتماعية معظم أنحاء العالم، وتسمّى، بلغة هذا العصر، حركات اشتراكية، أو شيوعية، أو بروليتارية، أو يسارية، أو تقدّمية، أو عمالية، أو حركة محرومين وبائسين ومنتفضين ورافضين ومعارضين... وقد يتخذها معتنقوها بمنزلة دين سماوي منزل، فيجاهدون في سبيلها جهادا مستميتا، ولو أدى بهم جهادهم الى سفك الدماء، والقضاء على معالم الحضارة، ونحر أنفسهم...

اليوم كما بالأمس، حروب العالم هي حروب فقراء ومحرومين ضد أغنياء مترفين. ولئن تعددت الأسباب فإن السبب الرئيس منها هو ضرب جشع الأثرياء المستبدين. ولئن اختلفت المظاهر فإن بواطن الحروب والثورات تكمن في بطون الجياع. ولئن كان لله في الحرب أصبع فإنه قد يكون له ذلك لدعم الفقير في حجته وفي ثورته. وقد يستفيد رجال يتكلمون باسم الله لاعلان تعاليم سماوية، ولكن هذه الاستفادة تكون نتيجة لا سببا، وتأتي بعد شبع الجياع وضرب الميسورين. إنما البادئون هم البؤساء والفقراء. والذين يبادرون الى الثورة وساحات القتال هم هؤلاء.

هذه المبادرة كانت في الدعوة الاسلامية منذ نشأتها، وربما لم يكن غيرها. لقد كان بدء الدعوة الاسلامية بسبب حرمان طبقة هائلة من سكان مكة حيث اشتعلت. والنبي محمد كان من هذه الطبقة: كان محروما من المال والرزق للذين كان يتمتع بهما اقرباؤه الادنون. وكان عائلا، ویتيما، وضالاً، على ما أشار اليه القرآن في وصفه له: «أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيماً فَآوَى. وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى. وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى» (٩٣/٦-٨).

ومنذ الصغر، كان محمد يجهد ويجاهد في تحصيل قوته اليومي بعرق جبينه. فكان تارة يرعى الغنم، وهو دون السادسة من عمره، وطورا يسافر مع القوافل التجارية، كخفير وأجير يتحمل الحر والأعباء، وهو دون الثالثة عشرة؛ وكثيرا ما كان يبيت الليالي ضامرا يكاد يفنى جوعا وضنكا؛ وفي معظم حياته كان باحثا عن لقمة العيش في العسر والجهد.

والذين ناصروه وآزره لم يكونوا أحسن حالا منه. فهم «أذلة مكة»، و«أراذلها»، اتبعوه في جهاده لاجل الظفر بـ«مغانم كثيرة»^(٩١). وراحوا معه يقطعون طرق التجارة على قوافل قريش، ويشنون الغارات على يهود يثرب،

ويغزون القبائل، يريدون العير والبضائع والمغانم. ففقدوا بذلك على سبيل عيش الأغنياء ومالهم... لقد كان الصراع بين محمد وأنصاره من جهة، وقريش وقبائل البدو من جهة ثانية، كبيراً وعميقاً وقديماً.. وكان على محمد القائد أن يحسمه قبل استشرائه.

في هذا المناخ من الصراع الطبقي نشأت الدعوة المحمدية واضطربت. وكان محمد، وهو الفقير اليتيم، يدعو الفقراء واليتامى الى انتفاضة جارية حتى النصر المبين. فجمعهم حوله، ودربهم على حمل السلاح، وعلمهم أن الله إنما يريد المساواة والعدالة بين البشر، وأنه يسوي بين السيد والعبد، وأن الرزق كله من الله والى الله، وأن الظلم المتفشى في طبقة «الملاء الأعلى» يجب أن يزول، وأن يزول معه الظالمون.

ولا عجب في ذلك، فإن الفقر يولد الحرمان، والحرمان يولد النقمة، والنقمة تنجب الثورة. وأسباب الثورة لم تكن تُحصى في ذلك الحين. فسكان مكة يأكل غنيهم فقيرهم، وقويهم ضعيفهم. ومحمد ينظر، ويسمع، ويتحسس، ويتألم لآلام الناس وجوعهم. ولم تكن أسباب النقمة عنده أقل مما هي عند سواه: فهو، رغم أنه من قريش التجار، كان فقيراً معوزاً، لا يملك من حطام الدنيا شيئاً. وأعمامه تجار أثرياء، ولم يهتم به إلا عمه أبو طالب أكثرهم عيالا وأقلهم مالا، وقد دعاه عمه هذا يوماً قائلاً: «يا ابن أخي! أنا رجل لا مال لي. وليس ما يمددنا وما يقوّمنا، ولا تجارة»^(١٠٠). وحثه، من ثم، على الالتحاق بقوافل خديجة.

وكم مرة جمع محمد أصحابه التعساء «الأذلة» يعلمهم قائلاً: «أغزوا

(١٠٠) انظر: طبقات ابن سعد ١/ ١١٩ و ١٥٦ و ١٦٨، السيرة الحلبية ١/ ١٤٧، السيرة المكية ١/ ١١٨ وغيرها...

تستغفوا»^(١٠١)، ويقول: «أَنَّ الرجل يقاتل ليغنم. ويقا تل يغنم»^(١٠٢). وكم طلب منهم أن يصلوا الى الله معا: «ادعُ الله أن يفتحها علينا ويغنمنا ديارهم»^(١٠٣). وكان يختصر مهمته بقوله: لقد «غزونا فسلمنا وغنمنا»^(١٠٤). والمحروم الجائع ربّما تكون ثورته لأجل المغنم عديل الجهاد في سبيل الله. وقد حدّثنا محمد عن ذلك بقوله، وهو يمدح أحد صحابته أنّه «كان كالمجاهد في سبيل الله، رجّع غانما»^(١٠٥)... هذه «المغنم» التي شرّعها الرسول هي نتيجة حتمية للثورة. والثورة نتيجة حتمية للجوع والحرمان.

ولا بدّ لها من أن تكون . لكنّها بانتظار القائد.

(١٠١) مسند أحمد بن حنبل ٢/ ٣٨٠ .

(١٠٢) مسند أحمد بن حنبل ١/ ٤١٦ ، سنن أبي داود، باب الجهاد، ٢٤، سنن النسائي، باب الجهاد، ٢١.

(١٠٣) سنن النسائي، باب الجهاد، ٢١.

(١٠٤) مسند أحمد بن حنبل، ٥/ ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٥، ٢٥٨. وشهادات أخرى كثيرة في كتب الاحاديث الستة وفي الصحيحين. انظرها في مكانها.

(١٠٥) الموطأ، باب السفر، ٥٣.

خاتمة الفصل الرابع

في أواخر القرن السادس للميلاد، كان في مكة أغنياء وفقراء. وكان بينهما صراع. كانت الحياة فيها تتجاذب بين الفقر والغنى. وكان المجتمع متصدّعا. لما جاء محمد، كان الغنى ينحصر في أيد قليلة، وكان الفقر تتسع رقعته. وكان جوع المحرومين يضرمر شرًا. والصراع ينتظر اضطرابا. والمجتمع يترقب ثورة. والثورة رهن بوجود قائد. والقائد وجوده قليل. بل وجوده رهن بشدّة البؤس. وكلّما عظم البؤس، قوي الصراع، وكثرت المفاسد، وذرت الثورة قرنّها. واقترب وجود القائد.

وإذا ما وُجدَ القائد، وكان شعورًا حسّاسًا، متفاعلاً مع الأحداث، وغيورًا على المصلحة العامة، ومتجرّدًا عن أنانيّته، وواعيًا لخطورة دوره، ومتبصّرًا لمجريات الأمور، وراثيًا لما سيكون، وعالمًا بالمستقبلات، وفطنًا في استمالة الناس اليه، وعارفًا بمواطن الضعف والقوّة، وحذرًا من دهاء التجّار والملاعين، ومميّزًا لأصحابه من الأعداء، وجسورًا على اظهار الشرّ، ومقدامًا على فعل الخير، ومبشّرًا بتحسين أوضاع البائسين.... ستكون الثورة لا محالة. وستدقّ ساعة الحسم.

وهناك أيضًا شرط جوهرى لمعرفة من يكون القائد في مثل هذه الأحوال. وبه يكون هذا القائد خطيرا. وهو أن يكون ممّن انفصمت شخصيّته بصراع داخلي حادّ، وحوى في نفسه صراع المجتمع، وتجاذبه الفقر والغنى على السواء، ويكون من نسب شريف، ومن عائلة كريمة، ويقدر على جمع الثروة إن أراد، ويزهد بها ساعة يشاء. وإن حصل عليها يكون متجرّدًا عنها،

ويكون سخي الكفّ في العطاء، مهتمّاً بمناصريه اهتمامه بنفسه وأزود.

فكان محمّد آياه ذاك الرجل الذي حوى في نفسه صراع مجتمع مكة. فهو ينتمي، من جهة نسبه، الى أعزّة قريش وأغنيائها؛ ومن جهة وضعه وسوء حاله، الى أدلة مكة وفقرائها. وهو يمثل في شخصه تناقض مكة بين الفقر والغنى: لقد قضى صباه فقيراً يتيماً، ثم أصبح، بزواجه من خديجة، أحد الأثرياء الميسورين... فمع أيّ فئة يكون؟ والى أيّة جهة يميل؟ أكون مع الفقراء وقد كان واحداً منهم! أم يكون مع الأغنياء وقد أصبح مثلهم!

يبدو أن صراع مجتمع مكة انتقل بعنفه الى شخصية محمّد. فهو الفقير والغنيّ معا. وهو القائل: «أعوذ بك من شرّ فتنة الفقر»^(١٠٦) وأيضاً: «أعوذ بك من شرّ فتنة الغنى»^(١٠٧). وهو الذي عاش البؤس والحرمان، ثم تمتّع بما لزوجته من مال وثروة وأرزاق. وهو الذي عرف المساكين واليتامى، ثم عرف كيف يكون النعيم في بيت خديجة. لكنّ محمّد هو مكة، ومكة هي محمّد، بما في الاثنين من تناقض وصراع وانقسام وانفصام.

هذا ولم يكن، في مجتمع مكة، في ذلك الحين، من يكون في مثل وضع محمّد: فهو الفقير والغنيّ معا؛ وهو ربيب عبد المطلب زعيم قريش، وهو أيضاً «عالة» على عمّه أبي طالب القليل المال والكثير العيال؛ وهو يتيم الوالدين والمحروم من حنان الأخ والأخت، وهو أيضاً زوج خديجة صاحبة المال والجمال والتجارة الواسعة، وهو «الضالّ»^(١٠٨) بلا عضد أو سند، وهو أيضاً

(١٠٦) مسند أحمد بن حنبل ٦/٥٧، ٢٠٧.

(١٠٧) صحيح البخاري، باب الدعوات ٣٩، ٤٤، صحيح مسلم، باب الذكر ٤٩، سنن ابن أبي

داود، باب الوتر ٣٢، الترمذي، باب الدعوات ٧٦... الخ.

(١٠٨) إشارة الى كلام القرآن: «ووجدك ضالاً فهدى» (٩٢/٦-٨).

تلميذ القس ورقة بن نوفل رئيس نصارى مكّة وعالم بالكتاب وأهله^(١٠٩)؛ وهو جار بيت الله الحرام، وهو أيضا رفيق التائبين في دروب الصحراء...

سيرة محمد ستظهر لنا شخصيته ورسالته ومدى نجاحه في مهمته هذه. والخوف من الفشل الذريع سيكون كالخوف من النجاح الكبير. اذا فشل - لا سمح الله - سيشتدّ البؤس والجوع على الفقراء أكثر ممّا كان عليه. واذا نجح كثيرا في مجتمع بدائي سيجرّه نجاحه الى اعتبار نفسه مصلحا عالميا في مستوى الكون. ويخشى أن يسحبه نجاحه الى النطق باسم الله والتنبؤ بالمستقبلات. واذا ما دخل الغرور نفسه سيعتبر نفسه نبيا مرسلا، ورجلا معصوما.

في كل نجاح يحققه إنسان ما يربض فشل ما، يأتيه من شرّ الكبرياء. والادعاء شرّ كل نجاح. وان لم يكن بين الاتباع والأصحاب رادعا يردعه، فان محمدا سيصل الى هذه الحالة لا محالة. ويبدو أن قوة شخصيته دفعت عنه كل رادع. وحاجة المجتمع اليه رفعت من منزلته كثيرا. وضعف رفاقه ميّز مقامه. فلننظر في ذلك كله.

(١٠٩) انظر كتاب «قس ونبى» فصل في هوية القس ورقة.

الفصل الخامس

وضع محمد الاجتماعي

- أولاً - ...اليتيم الضال
- ثانياً - ...تربية محمد الإبيونية
- ثالثاً - ...نقمة في عمق النّبي
- رابعاً - ...القرار الخطير
- خامساً - ثورة حتى النصر

أولاً - اليتيم الضالّ

ولد محمد في مكة، ونشأ وتربى وتدرّب على الحياة في مجتمعتها. وكان يخالط الناس في جميع طبقاتهم، ويشاهد، ويسجّل، منذ صغره، ما كان يراه أمام عينيه من صراع. وكان ينفعل للظلم يلحق بفئة كبيرة من البشر. وكان هو منهم في كل حال. فهو ينتمي الى مكة الفقيرة، والى طبيعتها القاحلة. كما ينتسب الى والدين فقيرين، على الرغم من أنّهما من «قريش التجار».

مات والد محمد والولدُ جنين. ثم ماتت أمّه وهو طفلٌ دون السادسة. ولم يترك له الاثنان شيئاً للحياة: لا أخ ولا أخت. لا إبل ولا مال. لا أرضون للزرع ولا سلعة للمتاجرة... هذا الحرمان الكبير رَقَم حياة الولد في الصميم. وشبّ الولدُ وكَبُر؛ فكبر معه الحرمان ونمى. ولا بدّ أيضاً من أن يكشف الحرمان عن شيء. والله أعلم عمّا سيكشف!

والمفروض ألا يكشف عن أمر وسط. فَمَثَلُهُ إِمّا تحطُّمُ الحياة فلا يعود له شأن يُذكر؛ وإمّا يقلبُ المجتمع فلا يعود المجتمع يُعرَفُ إلا بالنسبة اليه. المهم في مثل هذه الحال أن يحظى الولد بمربّين ومدرّبين قادرين، وأن تتفاعل نفسيّته بما حرّم منه، وأن تُعطى له فرصُ النجاح إن قصَدَ أمراً ما. والظاهر أن الأجواء كانت مهية للقيام بالمقصود.

إلا أن أعظم الحرمان عنده كان في شعوره بالعزلة وفقدان العضد والسند، وشعوره بالحاجة لعاطفة ما. فلا أب يعضده، ولا أم تحضنه، ولا أخ

يسنده، ولا أخت تحنّ عليه. ثمّ لا شيء ممّا تقوم به حياته. فكفّله جدّه عبد المطلب، وكلفه برعاية الغنم في شعاب مكة، وهو دون السادسة. ولما توفي جدّه كفّله عمّه أبو طالب، أكثر الأعمام فقراً وأكثرهم عيالا.

وزاد في تعاسته أمراض كثيرة أصابته في كل جسمه: من رمَد في عَينيه الى نوبات عصبية، الى رعاش يصيبه ولا يسكن عنه، الى أمراض، لا نعلم طبيعتها، كان بعض الرهبان يعالجه منها، والى أمراض أخرى، كان يرقى منها عند بعض السحرة والكهان، ثمّ الى نوبات وارهاسات وارتعاشات كان يشعر بشدّتها عليه، حتى بعد بدء دعوته...

ويضاف الى ما أصاب جسمه ما تعرّضت اليه حياته من متاعب ومصائب: فتارة كان يرعى الغنم ليحصل على لقمة العيش، وهو صغير السنّ طريّ العود؛ وطورا يُنصَح بالسفر وراء القوافل التجارية العابرة الصحراء من مكة الى الشام، ومن الشام الى مكة. وكان له من العمر، في رحلته الاولى، تسع سنين لا غير... واستمرّ الولد يتحمّل الأعباء حتى الخامسة والعشرين، ذاق فيها الأمرين.

وحتى بعد أن تغيّرت أحواله، وأغنّته خديجة من مالها وتجارته، استمرّ على الجهد والجوع والفاقة التي اعتادها منذ صباه. عن ابن عبّاس قال: «إنّ النبيّ كان يبيت الليالي المتتابعة طاوياً، وأهله (أولاده) لا يجدون عشاء. وكان عامّة خبزهم الشعير»^(١). وعن فاطمة ابنته، لما جاءت أباهَا بكسرة خبز قال لها: «ما هذه الكسرة يا فاطمة؟ قالت: قرص خبزته. فلم تطب نفسي حتى أتيتك بهذه الكسرة. فقال: «أما أنّه أوّل طعام دخل فم أبيك منذ ثلاثة أيّام»^(٢). وعن أبي هريرة: «أنّ رسول الله كان يشدّ صلبه بالحجر من الغرث». وعن

(١) طبقات ابن سعد، ١/ ٤٠٠ و ٤٠٢.

(٢) المرجع نفسه، ١/ ٤٠٠.

عائشة قالت: «إن رسول الله كانت تأتي عليه أربعة أشهر ما يشبع من خبز بر»^(٣). وكان النبي يصلي: «اللهم أني أعوذ بك من الجوع، فإنه بشس الضجيع»^(٤).

وفي رواية عن النبي أيام شبابه تقول: «إن الرسول لما أمر بأن يُسْتَطْلَعَ خبر القتلى من قريش يوم بدر، وأن تُلْتَمَسَ جثة أبي جهل في القتلى، قال لهم: «انظروا، إن خفي عليكم في القتلى، إلى أثر جرح في ركبته، فإنني ازدحمت يوماً، أنا وهو، على مائدة لعبد الله بن جدعان، ونحن غلامان. وكنت أشف منه بيسير، فدفعته، فوقع على ركبتيه، فخدشت ساقه وانهشمت ركبته. فأثرها باقي في ركبته. فوجدوه كذلك»^(٥).

وشهد محمد، فيما بعد، على حياته التعيسة التي عاشها في طفولته، فقال يوماً لرجل ارتعد أمامه: «هون عليك. فإنني لست بملك، إنما أنا ابن امرأة من قريش كان تأكل القديد»^(٦). وقال عن رعايته الغنم: «وأنا رعيته لاهل مكة بالقراريط»، أي بأجزاء من الدراهم تُشْتَرى بها الحوائج الحفيرة^(٧). وقال عن الاهتمام باليتامى، وهو يتذكر يتمه: «ارحموا اليتامى، وأكرموا الغرباء. فإنني كنت في الصغر يتيمًا، وفي الكبر غريبًا»^(٨).

والقرآن نفسه لم يتورع عن ذكر اليتيم الضال، قال: «ألم يجدك يتيماً فأوى. وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى. وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَى» (٨-٦/٩٣). ولا يزال الله يذكره بأيام فقره وتعاسته، بعد أن شب وكثر ماله، فيقول: «ألم نشرح لك

(٣) المرجع نفسه، ٤٠٩/١.

(٤) طبقات ابن سعد، ٤٠٩/١.

(٥) سيرة ابن هشام ٢/٢٢٨، البداية والنهاية لابن كثير ١/٢١٧.

(٦) طبقات ابن سعد، ٢٣/١.

(٧) السيرة الحلبية، ١/٢٠٥، طبقات ابن سعد، ١/١٢٥.

(٨) السيرة الحلبية، ١/٨٢.

صدرك»، ووضعنا عنك وزرك، الذي أنقَضَ ظَهْرُكَ، ورفعنا لك ذكرك. إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا. إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا» (٩٤/١-٦)^(١).

نختصر: ١- إن انقسام مجتمَع مكة الى أعزّة وأذلة، ٢- وانقسام قريش الى بطاح وظواهر، ٣- ويُتَمَّ محمد من الأب والأم، ٤- وحرمانه من حنان الأخ والأخت، ٥- وافتقاره من كل ما تقوم به الحياة من مال ورزق، ٦- وتبرّم أعمامه الأغنياء منه، ٧- واهتمام عمّه أبي طالب به وهو مثله في الفقر والعوز، ٨- ورعايته الغنم لأهل مكة، ٩- وسفره المرهق في خفارة القوافل، ١٠- وشعوره الدائم بالجوع والحرمان، ١١- وأمراضه العصبية التي انتابته منذ طفولته، ١٢- وشكاوى التعساء أمثاله وهم كثيرون العدد، ١٣- وانفعاله العصبي لهذه الشكاوى المؤلمة... جميعها، ثلاثة عشر عاملاً من عوامل النعمة والثورة. يضاف إليها ما تعلّمه وتربّى عليه من مبادئ «الرحمة» ومحبة الفقراء. وهي تربية إبيونية نشأ عليها، وتعلّمها على يدي نسيبه، ابن عم زوجته، ألقس ورقة بن نوفل.

هذه كلّها ستكون شخصية محمد المميّزة والفريدة في مجتمَع مميّز بفساده كمجتمَع مكة.

(١) يفهم المسلمون بشرح الصدر معجزة أحدثها الملك في شق صدر محمد لما كان طفلاً.

ثانياً - تربية محمد الإبيونية

لن نتناول في البحث جميع نواحي حياة محمد. يهمننا منها فقط تربيته، منذ صغره حتى زواجه من خديجة. وتقوم هذه التربية على ما تعلمه وشاهده وانفعل له في بيت جدّه عبد المطلب، وفي كفالة عمّه أبي طالب، وفي البيئة التي عاش فيها، وتأثر بها، وفي المناخ الديني الذي غمره وثبت قناعاته، وتدرّب على تعاليمه وعقائده وعاداته... طبعاً أنّنا لا نعرف مدرسة للعلم دخلها محمد، ولا أسماء الاساتذة الذين أعطوه المعرفة، ولكنّنا نعرف «مدرسة الحياة» التي علّمته ودرّبته ووجّهته، وانفعلت شخصيته بها.

من مدرسة والديه لم يتعلّم شيئاً، لأنّه فقدهما طفلاً. ولكن ما تركا له من يتم وفقر وحرمان فحدّث ولا حرج. وقد تناولنا ذلك آنفاً. ولكن، ما ان فتح الصبيّ عينيه حتى وقعتا على خادمة أمينة كانت تُساعدُ أمّه في تحصيل رزقها، واسمها «بركة» الحبشية، وكنيتها «أم أيمن»، وسيكون لها في ذاكرته مكان. ثم خادمة حبشية ثانية اسمها «أم حبيبة»، وكنيتها «أم يوسف». وكان له أيضاً، بحسب عوائد قريش، مرضعة من بني سعد اسمها «حليمة السعدية»، هذه تكفّلت برضاعته شفقةً عليه ورحمةً ببيته وتعاسته.

أمّا من مدرسة جدّه عبد المطلب حيث قضى الصبيّ بعض السنين، فقد اكتسب أموراً عديدة، وانطبعت في نفسه صور جليّة، ستوجّه حياته في المستقبل، وتكبر معه، وتنمي كلّما كبر في السنّ ونمى. وكان الجدّ السند الوحيد للصبيّ، فلا بدّ، والحالة هذه، من أن يطبعه بطابعه، ويعلمه من مدرسته. وكان الصبيّ يأخذ الجدّ مثلاً له، يقلّده، ويجالس أصحابه وندماءه.

هؤلاء كانوا ذا مكانة في الجزيرة آنذاك، وكثيرا ما كانوا يلجأون الى الكعبة والى دار جدّه المحاذية لها . وكثيرا ما كانوا يتكلمون على المظالم الحاصلة في مجتمع مكة . ومحمّد كان هناك . يسمع ويشاهد ويسجّل.

وصفاتُ عبد المطلب حدّثتنا عنها مصادر عديدة. تقول هذه المصادر: لقد كان عبد المطلب صاحبَ مناقب سامية، أهله لأن يكون زعيم مكة بغير منازع. وقد اشتهر، أكثر ما اشتهر، بالكرم والجود والعدالة وانصاف المحرومين. فلُقِّبَ بـ «شَيْبَةَ الْحَمْد»، لكثرة حمد الناس له لأنّه «كان مُفْزَعٌ قريش في النواثب وملجأهم في الأمور». وكان يقال له «الْفَيَاض» لجوِّده. ويقال له: «مطعم طير السماء»، لأنّه كان يرفع من مائدته للطير والوحوش في رؤوس الجبال». وكان يأمر أولاده بترك الظلم والبغي، ويحثهم على مكارم الأخلاق، وينهاهم عن دنيئات الأمور. وقد كان «أَمَنَ بَأَن وراء هذه الدار داراً يُجْزَى فيها المحسن بإحسانه، ويُعاقَب المسيءُ بأساءته»^(١٠).

ومن مناقبه أيضاً، إنّه «رفضَ عبادة الأصنام، ووحد الله، ووفى بالنذر، وسنَّ سنناً نزل القرآن بأكثرها، وجاءت السنّة من رسول الله بها». وهي: الوفاء بالنذر، ومائة من الأبل في الدّية، والألّا تُنكح ذاتُ محرّم، ولا تؤثى البيوت من ظهورها، وقطع يد السارق، والنهي عن قتل الموءودة، والمباهلة، وتحريم الخمر، وتحريم الزنا، والحدّ عليه، والقرعة، والألّا يطوف أحدٌ بالبيت عريانا، وإضافة الضيف، والألّا يُنفقوا إذا حَجَّوا إلّا من طيّب أموالهم، وتعظيم الأشهر الحرم، ونفي ذوات الرايات... حتى كانت قريش تقول: «عبد المطلب ابراهيم الثاني»^(١١).

(١٠) أنظر: الحلبية ٤/١، المكية ٧٥/١ ابن هشام ٤٣/١، الأزرقى ١/١٤٤، طبقات ٨٣/

١، ابن كثير البداية ٢/٢٥٢، بلوغ الأرب ١/٣٢٤، ابن حزم، صوامع السير ٢/٢، ثمار

القلوب ٩٧، الطبري ٢/٢٤٧ وغيرها.

(١١) تاريخ اليعقوبي ١٠/٢ - ١١.

وعرف عن عبد المطلب أيضا أنه «أول من تحنّث في حراء. وكان، اذا دخل شهر رمضان، صعد حراء، وأطعم المساكين. ثم تبعه على ذلك من كان يتعبد، كورقة بن نوفل وأبي أمية بن المغيرة»^(١٢). وكثيرا ما كان له ندماء وأصحاب من الرهبان والأحبار وأسياد القوم، وكانوا يأمنونه في بيته، ويأتونه زائرين، ويجالسونه، ويتبادلون معه الأحاديث، ويتشاورون في كيفية رفع المظالم عن الفقراء، ويعملون على إعالة المساكين، والاهتمام بالمحرومين الذين يؤلفون عددا كبيرا من سكّان مكة ويهدّدون، اذا ما جاعوا، تجارة قريش.

في هذا المناخ الإبيوني في بيت عبد المطلب، تربّى محمد، وتدرّب. ومنه أخذ مواضع تأملاته عندما سيختلي يوما برّبه في غار حراء. وربما تكون سيرة عبد المطلب، لكثرة اعتناؤه بالفقراء والمساكين، كسيرة أولئك «الإبيونيين» النصاري الذين عرف عنهم، طبقا لاسمهم العبراني، عنايتهم بـ «الفقراء». وربما انتمى عبد المطلب اليهم. ويرجّح انتماء هذا مناقبه التي رأينا، ومندامتة للقس ورقة بن نوفل الذي كان ينقل انجيلهم العبراني الى العربية^(١٣). ولا يستبعد أن يكون محمد، الصبيّ الناشئ، تأثر بهذه الحركة «الإبيونية»، وأخذ تعاليمه عنها، وتبنّاها في سلوكه، وعمل جهده في تطبيقها. كما لا يُستبعد أن يكون القرآن المكيّ كتاباً من كتبها.



بعد موت عبد المطلب انتقل الولد الى كفالة عمّه أبي طالب. ولم يكن أبو طالب، على فقره^(١٤)، أقلّ محبة للفقراء والمساكين من أبيه عبد المطلب. وقد

(١٢) السيرة المكية ١٧٨/١، ابن الاثير ١٥/٢.

(١٣) انظر كتاب قس ونبي في ابيونية القس ورقة.

(١٤) جاء في الطبقات: «وكان ابو طالب لا مال له» (١١٩/١).

نقلت عنه كتب السير والاعخبار أنه كان «كأبيه عبد المطلب»^(١٥). وقد جاء في وصيته الأخيرة قوله لبنيه، وهو على فراش الموت: «أجيبوا الداعي، وأعطوا السائل. فإن فيهما شرف الحياة والممات»^(١٦). وربما تعرّف اليه الناس من صفته الابيونية هذه، ف«أخبرنا خالد بن خدّاش قال: توجّه الى الشام فنزل منزله، فأتاه فيه راهب فقال: إنّ فيكم رجلاً صالحاً. فقال: إنّ فينا من يُقري الضيف، ويفكّ الأسير، ويفعل المعروف»^(١٧). وكان أبو طالب ينشد:

ونُطعمُ حتى يأكلَ الطيرُ فضلنا اذا جُعِلتْ أيدي المفيضين ترعد^(١٨)

وكان محمد في بيت أبي طالب يتمتّع بعطف وعناية تامين. وقد أفاده فقر عمّه بأن راح يتكل على نفسه بنفسه، ويعمل، منذ صغره، على تحصيل عيشه. فسافر الى الشام، في خفارة القوافل، وكان كأحد الأحابيش أو الأرقاء الذين يعملون بالأجرة. وكان يسمع شكاوى المأجورين أمثاله، ويتململ من سوء حالتهم، ويسجّل ما يسمعه ويشاهده... هذه الأسفار وما رافقها من خبرة أفادت محمّداً، ودرّبتة على الحياة، وشدّدت عضله، وعركته بصعوباتها، ونفّثت فيه روحاً حماسياً ثورياً لأن يأخذ منها موقفاً.

ويضاف الى ما تعلّمه محمد في بيت جدّه وعمّه من تعاليم «ابيونية» ما رآه واختبره وتعلّمه في مجتمعه. ولا بدّ من أن يكون تعرّف على أصدقاء جدّه وعمّه وندمائهما. وقد ذكرت عنهم كتب الاخبار الكثير من مآثرهم الرحيمة. فعبد الله بن جدعان التيمي، صاحب الاموال الوفيرة، «كان يُقري الضيف

(١٥) السيرة المكية ٩١/٢، السيرة الحلبية ١٢٥/١.

(١٦) السيرة المكية ٩٩/١.

(١٧) طبقات ابن سعد ١٢٠/١.

(١٨) تاريخ يعقوبي ٢٥٠/١.

ويطعم الطعام ويفعل المعروف. وكان له جفنة « يأكل منها القاعدة والراكب »^(١٩). والرهبان النصاري، الذين تعرّف عليهم في رحلاته، يعتبرون محبة الفقراء عدل محبة الله؛ فكانوا يهتمون باطعام المسافرين من أهل مكة كما جاء عن راهب بحيرا: « وكانت قریش كثيرا ما تمرّ على بحيرا، فيصنع لهم طعاما كثيرا »^(٢٠). . . وكم مرة سنحت الفرصة لهؤلاء الرهبان ليعلموا ضيوفهم أصول النصرانية، ويدربوهم على محبة الفقراء والرحمة بالمساكين.

وكان محمد يسمع ويسجّل ويتأهّب لتلك الساعة الآتية. ولم ترحل صورة القس ابن ساعدة الإيادي من ذاكرته طوال حياته، وقد ذكرها بعد أربعين سنة لوفد من إياد، ممّا يدلّ على أثرها العميق في ذهنه وضميره. وقد كان القس يعظ الناس في سوق عكاظ، ويكلّمهم على المفاصل المتفاقمة في المجتمع، وأهمها ظلم المساكين، وجمع المال، وأكل أموال اليتامى^(٢١). وقد انطبعت صورة الواعظ في مخيلة محمد وفعلت فيه فعلها، وراح هو يغذيها بما يراه في مجتمعه موافقا لتربيته وشعوره الباطني وتعاليمه الابيوتية.

وليس أدلّ على تربية محمد على الرحمة والعدل من ملازمته القس ورقة بن نوفل نسيب زوجته خديجة. وقد عاش معه أكثر من أربع وأربعين سنة. اشتهر القس ورقة في حياته النصرانية باعتكافه في غار حراء، وصيامه طوال شهر رمضان، وانقطاعه عن الناس، وخلوته بربه في العبادة والصلاة، واهتمامه البالغ بالفقراء والمساكين^(٢٢). وقد اقتدى محمد به خير اقتداء، واهتدى بهديه، وهو القائل عنه وعن جماعته النصرانية: « أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده » (٦/٩٠). ثم لازمه في بيت عبد المطلب، ثماني سنين، وفي

(١٩) السيرة الحلبية ١/٢١٢، والسيرة المكية ١/١١٦.

(٢٠) الحلبية ١/١٣٠ - ١٣٥، ابن الاثير ٢/٣٧، تاريخ الطبري ٢/٣٢.

(٢١) طبقات ابن سعد ٢/١ و ٥٥، السيرة المكية ١/١٣٩.

(٢٢) السيرة الحلبية ١/٢٥٩، السيرة المكية ١/١٧٨.

غار حراء، قبل البعثة، خمس عشرة سنة، وبعد البعثة، ثلاث أو أربع سنين؛ وكان يتعلّم منه مبادئ الإبيونية، ويتدرّب على يده، ويتوجّه بارشاداته، ويتمثّل بسيرته، ويسمع مواعظه وتأمّلاته، ويستوعب تفاسيره للتوراة والانجيل، ويحضر نقله «الانجيل العبراني».. حتى قيل عن محمّد ما قيل عن القسّ ورقة: «كان رسول الله يجاور في حراء من كل سنة شهرا.. يطعم من جاءه من المساكين»^(٢٣).

وفي النهاية، وقع النبي في يد القسّ وقعةً إلهية، وتزوّج من ابنة عمّه خديجة. وكان القس هو المكلّل و«الشاهد» على الاكليل، فقال: «اشهدوا عليّ يا معشر قريش: أنّي قد زوّجت خديجة بنت خويلد من محمّد بن عبد الله»^(٢٤). وبعد هذه الوقعة الالهية، راح القس يعلن المرّة بعد المرّة عن نبوّة (؟) محمّد، وعن دوره العتيد، وعن الدعوة التي يريد تحقيقها^(٢٥). ولما توفّي القسّ، حزن محمّد عليه حزنا شديدا، وانقطع الوحي عنه. فقول: «ولم ينشَبْ ورقة أن توفّي وفترّ الوحي»^(٢٦).



واذا رجعنا قليلا الى الوراء، نجد فضيلة الكرم والعناية بالمساكين متأصّلة في أجداد النبي. فعبد مناف بن قصي كان يسمّى «الفياض لكثرة جوده»^(٢٧). وهاشم به عبد مناف لقّب بـ«هاشم» لأنّه أوّل من هشم الثريد.. وأطعمه للمساكين. وقد قيل فيه شعرا:

(٢٣) سيرة ابن هشام ١/١٧٦، ٢١٩، ابن سعد ١/١٥٣، الطبري ٢/٣٠٠.

(٢٤) السيرة الحلبية ١/١٥٥، السيرة المكية ١/١٢٣.

(٢٥) انظر قس ونبي، فصل «القس يعلن خليفته»، ص ٥٢ - ٦١.

(٢٦) صحيح البخاري بشرح الكرمانلي، ١/٢٨.

(٢٧) السيرة الحلبية ١/٢١.

عمرو العلى هشم الثريد لقومه ورجال مكة مستنون عجاف^(٢٨).

وكان هاشم «يعمل الطعام للحجاج، يأكل منه من لم يكن له سعة ولا زاد»^(٢٩). وقال فيه بعضهم: «لم تزل مائدته منصوبة، لا تُرفع في السراء والضراء»^(٣٠). و«كان يُخرجُ مالا كثيرا، يسقي ويطعم»^(٣١) المسافرين والجائعين. وزوار بيت الله الحرام.

وقد عُرف آل عبد مناف جميعهم بالكرم والجود، لكنهم من جملة «الإبيونيين» النصارى. وامتدحهم الشعراء، وشدّدوا على سخائهم، فقالوا:

قلّ للذي طلب السماحة والندى هلا مررت بأل عبد مناف
الرائشون وليس يوجد رائش والقاتلون هلم للأضياف^(٣٢).

وقالوا أيضا:

يا أيها الرجل المحوّل رحله الا نزلت بأل عبد مناف
هبلتكم أمك لو نزلت برحله منعوك من عدم ومن اقراف
الخالطين غنيهم بفقيرهم حتى يعود فقيرهم كالكافي^(٣٣).

أما أهل قريش فقد عقدوا «الأحلاف» نصرة للمظلومين المحرومين. فكان «حلف الفضول الرابع» في بيت أبي جدعان، وقد حضره النبي. ومما اتفق عليه في هذا الحلف: «ردّ الفضول الى أهلها»، أي إعطاء ما يفضل للمحتاجين

(٢٨) طبقات ابن سعد ١/ ٧٦، تاريخ اليعقوبي ١/ ٢٤٤. عمرو هو اسم هاشم. هشم

الثريد: كسر الخبز وقتّه وبله بالمرق. مستنون عجاف: أصابهم الجذب.

(٢٩) السيرة الحلبية ١/ ٩.

(٣٠) المرجع نفسه.

(٣١) تاريخ اليعقوبي ١/ ٢٤٢ - ٢٤٣.

(٣٢) الحلبية ١/ ٨ - ٩: الرائش أي الذي يطعم ويكسي.

(٣٣) الحلبية ١/ ٨ - ٩: «منعوك من عدم ومن اقراف» أي من الفاقة والتعب.

اليه. فهم أهله. وقيل فيه أن قريشا جعلوا الصدقة وإطعام المحتاج من أمور الدين. وبذلك سمي أهل قريش «المجيرين، لكرمهم وفخرهم وسيادتهم على سائر العرب»^(٣٤). واشتهر منهم نعيم بن عبد الله بن جدعان الذي كان «ينفق على أرامل بني عدي وأيتامهم»^(٣٥)، وحكيم بن حزام، ابن عم خديجة، ينفق على المحتاجين^(٣٦)، وآخرون كثير، حتى أصبح إنفاق قريش على المساكين يعدّ عندهم ديناً متّبعا وعرفا مقدّسا.

في هذا المناخ نشأ محمد، وتربّى، وتدرّب. وهو، كما يظهر، مناخ «ابيوني» نصرانيّ. والإبيونيّ هو الباحث عن الفقير ليداويه بالرحمة والعطاء. وبين قريش الملقّبين بـ«الحُمس» أي المتشدّدين في دينهم، و«الابيونيّين» النصرانيّ الأخذين اسمهم من قول المسيح «طوبى للفقراء»، أي «طوبى للابيونيّين»، بحسب لغتهم العبرية، أشياء كثيرة مشتركة.

فهل يعقل ألا تكون قريش على ما كان عليه القس ورقة في مذهبه «الابيوني»؟ وهل يعقل ألا يكون محمد على مذهب معلّمه ومدرّبه ومكّله ومرشده؟ وهل يعقل ألا يكون محمد أحد «الإبيونيّين» «الحُمس» الذين يتشدّدون في اعادة المساكين؟ لا غرابة في الأمر اطلاقا.

(٣٤) السيرة الحلبية ١/ ٥٧.

(٣٥) الاصابة ٣/ ٥٢٧، ررقم ٨٧٧٨.

(٣٦) نسب قريش ١/ ٣٦٧ رقم ٦٤٤.

ثالثاً - نقمة في عمق النبي

في مكة تناقض في كل شيء: تناقض بين طبقتي المجتمع؛ وتناقض بين جذب الطبيعة وثروة الموقع التجاري؛ وتناقض بين قسمي قريش: أغنياء البطاح وفقراء الظواهر؛ وتناقض في بيت عبد المطلب: بين أولاده؛ وتناقض بين الجشع والجوع؛ وتناقض بين الكرم والبخل؛ وتناقض بين المصروف وجهه عن اليتامى والأيامى، والمهتم بكل عائل مسكين... وتناقض في حياة محمد: بين طفولة تعيش محرومة ورجولة أثرت بالرزق والمال، وتناقض بين مبغض له حتى الموت ومحب له حتى التضحية بالنفس....

هذه التناقضات جميعها لن تمر دون أن تؤثر في نفسية محمد، وتفعل فيها في العمق. وما أدراكا تكون «ردات الفعل» عنده، عندما يصبح واعياً، مدركاً، مدرباً، ومعداً لكل الاحتمالات الفعلية والانفعالية! ويجب ألا تكون «ردة الفعل» المحمدية تعبيراً مستهجناً لدينا: فكل شيء في حياة النبي كان ردّة فعل بسبب هذا التناقض العميق في مجتمعه وفي حياته. وكل شيء كان في تعاليمه «نقمة»، و «تحدياً»، و «ثورة».

فـ «التناقض»، و «ردّة الفعل» و «النقمة» و «التحدي» و «الثورة» هي من مقومات شخصية محمد، ومن العناصر الجوهرية لتعاليمه العديدة، ومن الدوافع الصاخبة لجهاده المستميت في سبيل حركته الإصلاحية.

لقد حزن في نفس محمد أن يحرم وحده من ولد هاشم، فيما أقرباؤه يتنعمون بالخيرات والأرزاق. وعزّ عليه، وهو من قبيلة قريش التجار، أن يكون

خفيرا مستخدما كأحد العبيد والاحباش. لقد تألم جدا من بخل عميه الثريين العباس وعبد العزى، بقدر ما كان يتألم من يتمه وبؤسه وحرمانه. وتألم أيضا، وهو من آل عبد المطلب سدة الكعبة وأشرف مكة، أن يكون أجيرا تائها وراء الغنم والجمال، لا ملجأ له ولا سكينه. وتألم من التفتيش عن لقمة العيش، فرحل بسببها الى الشام، فيما أعمامه وعيالهم يأكلون حتى التخمة، ويشربون في كؤوس من فضة وذهب...

وأكثر ما كان ألمه من اهتمام أبي طالب به، وهو أكثر أعمامه فقرا وعوزا، وأكثرهم عيالا، وأقلهم مالا. وكم قيل في أبي طالب بأنه كان «مقلًا من المال. فكان عياله، اذا أكلوا جميعاً أو فرادى، لم يشبعوا»^(٢٧). وكم مرة حث أبو طالب ابن أخيه ليذهب الى الشام في المتاجرة، ويخفف عنه أعباء الحياة، حتى قال له يوما: «يا ابن أخى! أنا رجل لا مال لي. وان كنت أكره أن تاتي الشام، ولكن لا نجد من ذلك بدا»^(٢٨). ولما تزوج محمد من خديجة «فرح أبو طالب فرحا شديدا. وقال: «الحمد لله الذي أذهب عنا الكرب، ودفع عنا الهموم»^(٢٩).

ومما زاد في ألم النبي ونقمته شعوره بالوحدة والعزلة. وحده يواجه نوائب الدهر ومتاعب الحياة. لا أب له ولا أم. لا أخ ولا أخت. لا مال ولا رزق. وأصابته الأمراض، وهزته النوبات العصبية... ومن كانت هذه حاله فكيف تكون حياته؟! وكيف تكون «ردات فعله»!! لا بد من أن يجد نفسه أمام أحد أمرين: إما الانتحار وإما الانتقام. لكنه لم يقدم على الانتحار، بل على ما يشبهه، أي على «الاعتكاف في غار حراء»، وعلى «الاستجارة بربه»، والهرب

(٢٧) طبقات ١/١١٩، الحلبية ١/١٨٩، المكية ١/٩١، سيرة ابن هشام ١/١٧١ و ٢٢٩، الكامل لابن الاثير ٢/٣٧، تاريخ الطبري ٢/٢١٣، الروض الانف ١/١٢١، تاريخ اليعقوبي ٢/٩، أنساب ١/٩٦...

(٢٨) طبقات ١/١٢٩، الحلبية ١/٢١٦، المكية ١/١١٨...

(٢٩) طبقات ١/١٥٦، الحلبية ١/٢١٦، المكية ١/١٢٣...

في شعاب مكة، وراء قطعان الغنم، والرحيل الى الشام مع القوافل، و«الخلوة» الطويلة التي حبيبها الله بها، على ما قالت عائشة^(٤٠).

وبعد الاعتكاف والخلوة، سيعود، بدون شك، الى الانتقام: الانتقام من الفقر والجوع بالغنى وكثرة الارزاق. وكان له ذلك. والانتقام من حاجته العاطفية الى الاب والام بنساء عديدات. وكان له ذلك. والانتقام من يتمه وحرمانه بالاهتمام البالغ باليتامى والمساكين. وكان له ذلك. ومظاهر نغمته سهلة التحصيل من مجريات حياته وسيرته، لا بد من تفصيلها:

فزواجه من خديجة، وهي امرأة لرجلين قبله، وتكبره نيفاً وخمس عشرة سنة، هو من هذا القبيل. لقد كانت له مكان أمه، فوقرت له المال والجاه والحنان والكفاية. ولم يكن فقدائه لأمه بهين عليه، اذ راح يرى في كل امرأة تكبره قليلاً، أو يشعر منها بعاطفة، كأنها أمه. فهذا هو ينادي «أم أيمن» مثلاً: «يا أمّاه. وكان، إذا نظر اليها، قال: «هذه بقيّة أهل بيتي»^(٤١). ويقول عنها: «من سرّه أن يتزوَّج امرأة من أهل الجنّة، فليتزوّج أمّ أيمن»^(٤٢).

وعن فاطمة امرأة عمّه أبي طالب قال عند موتها: «اليوم ماتت أمّي. وكفّنها بقميصه، ونزل على قبرها، واضطجع في لحدّها. فقليل له: يا رسول الله! لقد اشتدّ جزعك على فاطمة؟ قال: «إنّها كانت أمّي. ان كانت لتُجِيع صبيانها وتُشبعني، وتُشعّتهم وتُدهنّني. وكانت أمّي»^(٤٣).

وربّما كانت كلّ امرأة تهتمّ به، وتعطف عليه، عرفها سابقاً أم لم

(٤٠) صحيح مسلم ٧٨/١، صحيح البخاري ٣٩/١، طبقات ١٩٤/١، ابن هشام ٢١٦/١، الحلبية ٢٥٨/١، نهاية الارب ١٧٠/١٦ ..

(٤١) طبقات ٢٢٣/٨. وفي الحلبية ١٧٢/١ قال لها: «أنت أمّي بعد أمّي».

(٤٢) طبقات ابن سعد ٢٢٤/٨.

(٤٣) تاريخ اليعقوبي ١٤/٢.

يعرفها، كأنها أمه. ففي رواية «استأذنت امرأة على النبي قد كانت ترضعه. فلما دخلت عليه قال: «أمي أمي». وعمد الى رداءه فبسطه لها فقعدت عليه»^(٤٤). وفي رواية أخرى كان يقول ذلك لأخته في الحضانة إسمها «الشيما»، اذ كانت ترقصه وتغني له بقولها:^(٤٥)

هَذَا أَخٌ لَمْ تَلِدْهُ أُمِّي وَلَيْسَ مِنْ نَسْلِ أَبِي وَعَمِّي
فَانْمِهِ اللَّهُمَّ فِيمَا تَنْمِي^(٤٦).

وكان كل مرة يمر بـ «الأبواء» حيث قبر أمه، يبكي.. ويبكي المسلمون لبكائه. وفي أواخر حياته، فيما هو ذاهب الى فتح مكة، مرّ بالأبواء، وجلس قبالة قبر أمه، وجلس الناس حوله، ثم قام وهو يبكي. فاستقبله عمر فقال: «بأبي أنت وأمّي يا رسول الله! ما الذي أبكاك؟ فقال: هذا قبر أمي... ذكرتها فرققت فبكيت. فلم ير يوماً كان أكثر باكياً من يومئذ»^(٤٧).

ولم تقل حاجة محمد الى أخ يعضده عن حاجته الى حنان الأم وعطفها. يروى أنه جاء يوماً بيت علي بن أبي طالب وامرأته فاطمة «فاستفتح فخرجت اليه أم أيمن فقال: أثم أخي؟ قالت: وكيف يكون أخوك وقد أنكحته ابنتك؟! فقال: فإنه كذلك»^(٤٨). وفي حديث آخر قال: «أثم أخي! فقالت أم أيمن: بأبي أنت وأمّي يا رسول الله! من أخوك؟ قال: علي بن أبي طالب. قالت: وكيف يكون أخاك وقد زوجته ابنتك؟ قال: هو ذاك يا أم أيمن»^(٤٩).

وربما كانت حاجة محمد الى الأم والأخت أكثر من حاجته الى الزوجة

(٤٤) طبقات ابن سعد ١/ ١١٥.

(٤٥) السيرة الحلبية ١/ ١٦٧.

(٤٦) طبقات ابن سعد ١/ ١١٦.

(٤٧) طبقات ابن سعد ١/ ١١٧.

(٤٨) طبقات ابن سعد ٨/ ٢٣.

(٤٩) طبقات ابن سعد ٨/ ٢٤.

وكثرة النساء! فزواجه من خديجة بعمر الأربعين، ومن عائشة بعمر ست سنين، كان من هذا القبيل: تلك عوّضت عليه بالأم. وهذه بالأخت. وكان يهّمه جداً أن يكون له من بناته بنون لكي يكون له معهم في حياته بعض الحب والحنان. فلذلك زوّج بناته بعمر مبكّر: فزوّج ابنته الكبرى زينت بعمر ثلاث عشرة سنة، لكنّها توفيت بعد ثماني سنين^(٥٠). وزوّج ابنته رقية بعمر ثماني سنين، ولم تلد ولداً، وتوفيت في السنة الأولى للهجرة^(٥١). وزوّج فاطمة بعمر ثماني عشرة سنة، وماتت بعمر تسع وعشرين عن أربعة أولاد^(٥٢). وزوّج ابنته أم كلثوم بعمر ثماني سنين، ثم توفيت في التاسعة بعد الهجرة^(٥٣)... ومات له ولدان ذكران أو ثلاثة، في عمر الطفولة...

ماذا يعني كلّ ذلك؟ ماذا يعني موت أبيه وهو جنين؟ وماذا يعني موت أمّه وهو دون الثالثة؟ وماذا يعني موت أولاده الذكور عن سن مبكّر؟ وموت بناته في ريعان العمر؟ وماذا يعني عدم انجاب البنين رغم تعدّد النساء عنده؟ وماذا يعني تزويجه بناته في سن الطفولة؟ وماذا يعني بكاؤه المستمر على أمّه، وقد بلغ من العمر بائناً ستين سنة؟ وماذا يعني زواجه من امرأة أرملّة لرجلين تكبره خمس عشرة سنة؟ وماذا يعني زواجه من ابنة تصغره خمسا وأربعين سنة؟ وماذا يعني زواجه من أرمل، ومن أرمل فقط؟ ما عدا عائشة؟

ما هي أسباب ذلك؟ وما تكون النتائج بحسب العلوم الجنسيّة والعلوم النفسيّة؟ هل بُنيت النبي لم تكن سليمة حتى لم يُنجب، وإن أنجب كان انجاب

(٥٠) طبقات ابن سعد ٨/ ٣١.

(٥١) طبقات ابن سعد ٨/ ٣٤.

(٥٢) طبقات ابن سعد ٨/ ٣٦.

(٥٣) طبقات ابن سعد ٨/ ٢٨.

للموت؟ هل أثرت فيه تلك الأمراض التي أصابته في طفولته فظهرت في حياة بنيه؟ هل تكون العلة في والديه اللذين ماتا بمرض خبيث أو بداء ساري؟ وهل كل ذلك كان بسبب اضطراب جنسي؟ أم هو من صفات النبوة ومستلزماتها!!!

ولكننا نعلم أمراً أكيدا وهو أن النبي سوف يزداد، بسبب ذلك، نقمة فوق نقمة، سوف يتفاقم عنده التبرم في الحياة. وربما زاده ذلك خللاً في الأعصاب ونوبات وصرعات. وقد استفاضت كتب السير في اظهارها. فعماً تسفر أوضاع كهذه؟ والحقيقة إن لم تكن مفسد المجتمع المكّي كافيةً لأن تعمل من محمد رجل ثورة، فإن ما في نفسه وحياته من نقمة سيحوّله الى رجل ثورة، لا محالة. وساعة الحسم ليست ببعيدة:

فمترفو مكة يكدّسون الأرزاق، ويوسعون تجارتهم، ويستغلّون مواسم الحج، ويستفيدون من قدسية الكعبة، ويحرّمون أشهراً لمصلحتهم... وهم، مع ذلك، لا يكتفون. بل راحوا يظلمون الناس، ويتلاعبون بالموازن والمكايل، ويأكلون أموال اليتامى ظلماً، ويتعاطون الربا والربح الفاحش، ويسخّرون كل شيء في سبيل مصلحتهم.... أما الفقراء فقد رأهم محمد يتضوّرون جوعاً، لا يملكون من خيور الدنيا شيئاً، ولا يصحّ لهم حتى الهواء. ولئن ابتغوا بعض الهناء فيعمدون الى قتل بناتهم خشية الجوع، والى اكراه نسايتهم على البغاء خوفاً من الفاقة، والى وأد البنات رهبة الحاجة، والى قتل الأولاد أو بيعهم عبداً ورقيقاً أبيض رغبة في لقمة العيش.

لقد رأى محمد كل هذه التناقضات، وشاهدها بأمه عينه، وشعر بها في حياته الشخصية، وانفعل لها في صميمه، وانفرط لها قلبه، وآلمته أحاسيسه الرهيفة.. فماذا ستكون النتيجة إذا؟ نقمة على نقمة، وانتقام لا حدود له، وثورة قد لا تبقى شيئاً قائماً. مظالم الأرض والمجتمع، كلّها نفذت به الى أن

يعدّ العدة لثورة، إنْ خسِرَ فيها، لا يخسر شيئاً؛ وإن ربح، دانت له الجزيرة، وإنْ دعمها بتعاليم سماوية خضعت له الدنيا.

وقد يكون التفت محمد الى أمثاله، والى مَنْ يُشَبِّهه ببعض حاله، فرأى أن كثيرين مثله يتألمون، وكثيرين يتأفّفون، منهم من يستجدي لقمة العيش، ومنهم من يموت جوعاً وعوزاً. وفي كثيرين ابتدأت النقمة ذاتها تفعل فعلها في نفوسهم، وتُعدّهم للسيطرة على ممتلكات المترفين، والسطو على أموالهم وأرزاقهم بالقوّة والعنف....

وبالفعل، جاء مصلحون قبل محمد، وقليلاً ما توفّقوا. وجاء متنبّئون عديدون ينذرون بالويل والثبور، حاولوا اصلاح الفساد فلم يفلحوا.... أيكون هو منهم فيفشل؟ أم يستعدّ لحملته، وثورته استعداداً أكمل؟ ألاّ أنّ واحداً من هؤلاء لم يكن بمثل حاله. فهو في قمة البؤس والحرمان. وهو يعرف الأوضاع بمجملها وتامّما: شعر بها، وعاشها، وعملت فيه عملها. ثمّ أنّه ابن قريش البطاح، وحفيد زعيم مكّة، وربيب القسّ ورقة، وزوج الثريّة خديجة، وصديق أبي بكر الخبير بالأنساب وأحوال مكّة. وهو بالتالي في «منعة من قومه»... فلا بدّ له اذاً من النجاح.

وزاد في امكانية نجاحه تعرّفه العميق على المجاورين، وشعوره في الصميم بأحوال اليتامى وأبناء السبيل والمساكين. فخالطهم في رحلاته، واطّلع على أحوالهم البائسة عن كثب، وسمع شكواهم المريرة، وسجّل في ذاكرته أحاديثهم، وفكّر في عقله الثاقب بأسباب شقائهم، وعرف لدقة ملاحظاته ما كان يجول في خاطرهم... فازداداد نقمة على نقمة. وقرّر النجدة... ولكن لا بدّ أيضاً من اعداد العدة لهذا القرار الخطير.

رابعاً - القَرَارُ الخَطِيرُ

لقد قرّر محمدّ الاصلاح. وكل شيء عنده معدّ له. وهو الآن في وضع يجعله يستطيع القرار، ويكفل لقراره النجاح. والاصلاح يكون على صعيدين لا محالة: صعيد العلم وصعيد العمل. ولم ينقصه من العلم شيء، فالقُسُورقة بقربه، ينقل «الانجيل العبراني»، وهو انجيل «الابيونيين» أصحاب عقيدة أعمال البرّ والاحسان والصدقات مع كل صاحب حاجة. ولم ينقصه من القدرة على العمل شيء، فهو حفيد عبد المطلب وزوج خديجة التي يعدل غناها نصف غنى قريش، وهي امرأة نافذة في قومها، قديرة على ما تريد، تتحكّم بالرجال كما تتحكّم بالمال.

بيد أن هذا القرار الخطير لم يكن بدون صراع في نفس محمدّ. وربما تردّد كثيراً. ولم يتّخذ بسهولة ورضى. والحقيقة كانت كذلك: فمحمدّ، ولئن كان فقيراً ويتيماً وضالاً، ألا أنّه أصبح، في ظلّ خديجة، ميسوراً وصاحب ثروة. فهل يقرّر اذاً، بعد الذي أصبح عليه من غنى، ضرب الأغنياء ونصرة المساكين؟ أم يقرّر نصرة الأغنياء وارضاء المساكين كيفما كان؟ هل يريد الثورة لأجل الثروة؟ وما هي الثروة تأتيه بدون ثورة! هل كان يريد أن يصبح تاجراً وربّ عمل، بعد أن كان أجيراً؟ فما هو، بأموال خديجة، يصبح من أرباب العمل الكبار! فما العمل اذاً: أينصر الأغنياء على الفقراء، وقد أصبح مثلهم! أم ينصر الفقراء على الأغنياء، وقد كان منهم؟ أنّه صراع حقيقي في نفس النّبيّ.

ولكن، كما يبدو، لم يتأخّر محمدّ في اتّخاذ قراره النهائي. فجمع حوله «أذلة» مكّة ووعدهم برفع مستوى الحياة عندهم. فاستجاب معظمهم. ودعم

استجابتهم بتعاليم «أبيونية» كفل بها دعوته وصوابيتها. فاستهوى أتباعه صدق سيرته، وعظم تعاليمه، ومحبتهم له، ونجدته أيّاهم، وأمانته في العمل، وحسن تدبيره. فتحمّسوا له، وتجمّعوا حوله، وجاهدوا معه، وتبعوه. وبدأت بذلك طريقهم الى الثورة. فكانت خطوات محمد الأولى موفقة وصائبة صوّبت معها سائر خطوات الدعوة.

وكان وراء هذا القرار الخطير أشخاص خطيرون ثلاثة: القس ورقة بن نوفل، وخديجة بنت خويلد، وأبو طالب بن عبد المطلب. الأول منظر الحركة، والثاني ممولها، والثالث داعم ومساند. ورقة هيّا التعاليم، وخديجة أعدت المال، وأبو طالب دعم بنفوذ ومقامه. ولم تبخل علينا كتب السيرة عما كان عليه الثلاثة، الى درجة أنهم عندما توفّوا حزن محمد، وانقطع عنه العون و«الوحي». ودعيت سنة وفاتهم، بالنسبة الى النبي، بـ«عام الحزن»:

بموت القس ورقة «فترّ الوحي»^(٥٤).

وبموت خديجة «تتابعت على رسول الله المصائب، اذ كانت له وزير صدق على الاسلام، يشكو اليها»^(٥٥). هي التي «آمنت به، وصدّقت بما جاءه من الله، ووازرته على أمره، وكانت أول من آمن بالله وبرسوله، وصدّقت بما جاء منه. فخفف الله بذلك عن نبيه، لا يسمع شيئاً ممّا يكرهه من ردّ عليه وتكذيب له، فيحزنه ذلك، إلا فرّج الله عنه بها اذا رجع اليها. تثبّته. وتخفّف عليه. وتصدّقته. وتهوّن عليه أمر الناس»^(٥٦).

(٥٤) صحيح البخاري بشرح الكرمانى ٢٨/١.

(٥٥) سيرة ابن هشام ٤٥/٢.

(٥٦) المرجع نفسه ٢٢٤/١.

وبموت أبي طالب «نالت قريش من رسول الله من الأذى ما لم تكن تطمع به في حياة أبي طالب... اذ كان أبو طالب لابن أخيه عضداً وحرزاً في أمره ومنعاً ونصراً على قومه»^(٥٧).

ثم إنّه كان لمحمد الذكاء الكافي لاستمالة الناس اليه: فهو يعرف مع من يجب أن يبتدىء، ومع أية فئة يستطيع أن يعمل ليكفل لثورته وتعاليمه النصر والنجاح. وكان يعرف أيضاً بأي أسلوب يتكلم ليؤثر فيهم، وبأية لغة يتحدث عن قضايا هامة، وبأي تعبير يواجه معضلة اجتماعية جلية... فأسلوبه كان في بدايته، وبتأفاق الجميع أسلوباً مفصلاً، صارماً، يتحدث عن أمور الجنة والنار في سبيل الدعوة الى الأخلاق والإصلاح والعناية الفائقة باليتامى والمساكين، أي في معرض المطالبة باصلاح اجتماعي شامل.

وهذا هو معنى ما جاء على لسان عائشة. قالت: «في أول القرآن يذكر الجنة والنار. ولما دخل الناس في الاسلام جاء ذكر الحلال والحرام». وبهذا المعنى قال السيوطي: «لم يكن بمكة حد، أي تشريع، ولا نحوه». ونقل عن الجعبري قوله: «كل سورة فيها فريضة أو حد فهي مدنية»^(٥٨). وفي ذلك أيضاً قال سيد قطب، أحد مفسري القرآن المعاصرين: «وأننا لننظر فلا نجد فيها (السورة المكية) إلا القليل من تلك الأغراض التي يراها بعض الباحثين أكبر مزية القرآن... لا نجد علوماً كونية في هذه السور على وجه الاجمال. وكذلك لا نجد التشريع، ولا نجد النبوءات»^(٥٩). وهذا ما حمل جولد تسيهر الى القول: «محمد لم ييشّر بجديد من الأفكار، كما لم يمدنا أيضاً بجديد في ما يتصل

(٥٧) سيرة ابن هشام ٤٥/٢ - ٤٦.

(٥٨) السيوطي، الاتقان في علوم القرآن، ١/١٨.

(٥٩) سيد قطب، التصوير الفني في القرآن، ص ٢١.

بعلاقة الانسان بما هو فوق حسّه وشعوره وباللانهاية»^(٦٠).

فتعاليم محمد الأولى كانت في إصلاح مجتمع فاسد، في محاربة الغنى والأغنياء، في محبة الفقراء والمساكين، في إبطال الظلم اللاحق باليتامى والأرامل، في وعده للمحسنين بالجنة، وفي محاربة المادية في التجارة والافتخار بكثرة المال والأولاد... كل ذلك كان يحدّ من ذكر الله واقامة الصلاة والتأمّل بالحساب والعقاب.... ولم يكن محمد، في بدايته، يعي بأنّه نبيّ. بل كان يعي تماما بأنّه جاء ليصلح مجتمعا فاسدا في كل شيء. وبصلاح المجتمع تصلح العبادة والصلاة ويرسخ الايمان، ويقوم الصراط المستقيم.... ولكن، كانت له الجراءة بفرضه تعاليم اجتماعية وكأنّها دين منزل، وتكلم بحماس كأنّ كلماته وحي نبويّ.

ولذلك كان معظم الذين اتّبعوه في البداية من الفقراء والأذلة. أمّا الأغنياء الأعزّة فاحتقروا كلامه، وأعرضوا عن تعاليمه، وعيروه بأصحابه الذين استجابوا له، بأنّهم «أذلة» و «أراذل». فقالوا له، كما قيل لنوح من قبل: «أنؤمن لك واتبعك الأرذلون» (١١١/٢٦)؟ أو قولهم: «وما نراك اتّبعك إلاّ الذين هم أراذلنا» (٢٧/١١)... واعترف محمد يوما بأنّ الذين اتّبعوه هم بالفعل كذلك، فقالها مرّة لأصحابه بعد معركة بدر: «لقد نصركم الله ببدر وأنتم أذلة» (١٢٣/٣). ولذلك سخر الأعزّة منه ومن تابعيه، وقد أشار هو نفسه الى ذلك بقوله: «زُيّن للذين كفروا الحياة الدنيا، ويسخّرون من الذين آمنوا» (٢١٢/٢). وأيضا كذبوه واستهزأوا به، فقال أيضا: «وما يأتيهم من رسول إلاّ كانوا به يستهزئون» (١١/١٥). وغير ذلك اشارات قرآنية عديدة^(٦١).

(٦٠) جولد تسيهر، العقيدة، والشرية في الاسلام، ص ١١.

(٦١) القرآن: ٢/١٤، ٤/١٤٠، ٦/١٠، ١٣/١٣، ٣٢/٢١، ٤١/٤٣، ٧/٣٦، ٣٠/٢٦، ٦/٢٦....

وسرعان ما شعر هؤلاء الأعزة بقوة دعوة محمد، وبالخطر يحدق بهم، وبمقاصد الثوار في قطع طرق التجارة والرزق عليهم. وأحسوا أن محمداً سوف يخرجهم من مكة، ويؤلب «المساكين» عليه. فقاوموه، وهموا بقتله، أو بإخراجه من مدينتهم. وأشار القرآن الى تهديدهم هذا بقوله: «واذ يمكر بك الذين كفروا ليثبتوك (يوثقوك ويحبسوك) أو يقتلوك، أو يخرجوك، ويمكرون.. ويمكر الله، والله خير الماكرين» (٣٠ / ٨) ... إلا أن محمداً علم بنياتهم، فأشار الى صاحبه أن يتركوا مكة. فتركوها أولاً وثانياً الى الحبشة، وثالثاً الى الطائف، وأخيراً الى يثرب... وفي يثرب، حيث له أقرباء ومناصرون، رأى أن الثورة تستطيع أن تبدأ من هناك. فذهب اليها. واشتعلت الثورة. وانقلب كل شيء في تاريخ الجزيرة والشرق^(٦٢).

وقبل أن نتوقف على تعاليم محمد الإصلاحية، وهو موضوع الفصل التالي، نكمل سيرته مع أعزة مكة. وندخل في عنف ثورته عليهم. ونتوقف على نتائجها بعد أن تأكد نجاحها.

(٦٢) يبدأ المسلمون تاريخهم بالهجرة من مكة الى المدينة، وذلك لاهمية هذا الحدث عند النبي الذي عرف اختيار المكان المناسب لإشعال نيران الثورة.

خامساً - ثورة حتى النصر

في بداية القرن السابع للميلاد، أصبحت الثروة في مكة بأيدي قلة من الناس. وفشى الفقر في الكثيرين. وأصبح العداء بين طبقتي المجتمع مستحكماً. «وبقاء أيّ منهما يعتمد على فناء الآخر... وعلى كل طرف أن يصقّي الطرف الآخر... وعلى الرسول أن يقوم بثورة شاملة مستخدماً سلاح العنف الثوري لمواجهة العنف الرجعي... وكانت أخطر المهمّات أمام الرسول هي مهمّة الإعداد للثورة والتخطيط لها، وتنظيمها، ورسم استراتيجيّتها، وتحديد أطارات حركتها»^(٦٣)، واختيار قاعدتها، وتعيين مركزها الرئيس، إذ «وجد الرسول أن لا مفرّ من خوض غمار نضال مسلّح»^(٦٤).

لقد حاول محمد إيجاد هذه القاعدة في مكة. ولكنّ القوى المعادية كانت أعظم من أن يكون له ذلك. فاضطهده مكة، فهاجر أصحابه الى الحبشة. ولكنّه لم ييأس، ثم أكمل نضاله. وأكملت مكة أيضاً اضطهادها له. فهاجر ثانية الى الحبشة. ولم ييأس... ثم عاد وضاعف نشاطه، ورأى أن يترك مكة الى الطائف لأنّ في الطائف محرومين كثيرين، قد يمدّون له يد المساعدة. ولكنّ الطائف خذلتها. وباء سعيه فيها بالفشل. و«اكتشف أنّها لا يمكن أن تصلح قاعدة ثوريّة، نظراً للعلاقات الوثيقة التي تربط بين تجّارها وتجار مكة. كما أنّها من الناحية الجغرافية لا تبعد عن مكة - مركز القوى المعادية - إلا بحوالي

(٦٣) حسنين كروم، نظرية الثورة والتنظيم في كتاب محمد. نظرة عصرية جديدة، ص

١٧١ و ١٧٢.

(٦٤) حسنين كروم، المرجع نفسه، ص ١٧٥.

٤٠ ميلا الى الشرق. وهذه المسافة القصيرة تجعلها غير مأمونة، اذ يمكن لقريش مهاجمتها باستمرار، وتجريد الحملات عليها بكثرة، نظرا لقربها»^(٦٥).

ورجع الرسول الى مكة، واعتكف في بيته، يبحث عن مركز آخر. فكانت يثرب. وكان ذلك لأسباب عدة. منها: إن يثرب بلدة غنية، وتتيح امكانيات كبيرة من الناحية المادية. كما أنها تبعد عن مكة بحوالي ٢٥٠ ميلا، أي أنها ستكون في مأمن من الهجمات المتتالية والمفاجئة من مكة... ثم إن يثرب تسيطر على طرق تجارة مكة مع الشام من جهة الشمال، وهذا يعطي فرصة لتسديد ضربة قاتلة الى مكة التي تعتمد على التجارة وقوافلها. وفي نفس الوقت فإن موقع يثرب يتيح فرصا واسعة لشحن الغارات في اتجاهات متعددة، ويتيح فرصا واسعة بالتالي للسيطرة على القبائل المجاورة لها^(٦٦).

ولحمد، في يثرب، معارف وأقرباء، أنصار وأصدقاء. فأمه «آمنة» من بني النجار من يثرب. وأخواله لا يزالون هناك. وقد زارهم مرارا، وتعرف عليهم وعلى مدينتهم. وأمه توقفت بـ «الأبواء» بالقرب منها. وكان، كل مرة يمر بيثرب للمتاجرة، يزور قبرها ويكي. فوجد عنده ما يشده اليها... وفي «العقبة»، اجتمع محمد مع أنصاره مرة ومرتين، وكانوا كثيرين، وبايعوه، سرا، وهم من مختلف بطون المدينة^(٦٧). وكذلك أيضا، ومما ساعد محمد لاختيار يثرب، وهن مجتمعه، واختلافات عميقة فيما بين الأوس والخزرج، واحتكار اليهود لخيرات القبائل، وبغض الجميع لهم. واليهود خيراتهم كثيرة وهم جبنا. وقد يقدر محمد عليهم، ويبدأ ثورته بهم.

(٦٥) المرجع نفسه، ص ١٧٧.

(٦٦) المرجع نفسه، ص ١٧٨.

(٦٧) ابن سعد، الطبقات الكبرى ٢١٩/١ - ٢٢٣. سميت بيعتهم هذه "بيعة العقبة الأولى"

و "بيعة العقبة الثانية". وفيهما تم الاتفاق بين محمد والأنصار (هؤلاء هم الذين تبعوه

من المدينة). وأمسى كل شيء معدا إعدادا كاملا.

استقرّ الرأي إذاً على يثرب. فبعث محمد أصحابه إليها. ووعدهم بالنصر، لأنهم أصحاب حق. والمستضعفون أمثالهم لا بدّ من أن يرثوا الأرض وما عليها. ألم يقل القرآن: «ونريد أن نمنّ على الذين استضعفوا في الأرض، ونجعلهم أئمةً، ونجعلهم الوارثين»؟ (٥/٢٨). وأيضاً: «وأورثنا القوم الذين كانوا يُستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها» (١٣٧/٧).

ولدفعهم وحماسهم، وعَدّهم بمغانم كثيرة قد يحصلون عليها. قال: «وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها» (٢٠/٤٨). وقال أيضاً: «عند الله مغانم كثيرة» (٩٤/٤)، «ومغانم كثيرة يأخذونها» (١٩/٤٨). ثم وعدهم بتسديد الضربة القاضية على أصحاب المال الذين يأكلون من أمامهم كل شيء، وذلك «كي لا يكون دولة بين الأغنياء» (٧/٥٩).



ومن يتفحص كتب السيرة والأخبار يجد أن حروب محمد ضدّ قريش لم تكن لأجل هدايتهم الى الايمان، بقدر ما كانت ضدّ ثرائهم غير المشروع. لقد كانت ثورته من أجل الحياة، من أجل رفع مستوى العيش عند «أذلة» مكة ومحروميتها. فغزواته كلّها كانت، في الواقع، لأجل منافع مادية، ولأجل ضرب المترفين. ولم يكن اعتراضه لقوافل قريش التجارية جهاداً في سبيل الله، بقدر ما كان لأجل «الغير» والسطو على أموالها وبضائعها. ولم تكن حربه ضدّ يهود يثرب إلا لأجل سلبهم أموالهم الباطلة. وقريش نفسها، بما عرف عن تسامحها الديني، كما نرى بعد حين، لم تحارب النبي لأجل دعوته الى إله لم يعرفوه، أو دين جديد. والدليل على ما نقول تأخذه من المؤرّخين المسلمين أنفسهم. فما نحن ننقل عنهم ما جاء عندهم:

خرج رسول الله غازيا حتى بلغ مكاناً يُدعى وَهَّانَ «يعترض غيراً

لقريش»^(٦٨). ثم خرج في غزوة بواط «يريد عيراً لقريش فيها أمية بن خلف وألفان وخمسائة بعير»^(٦٩). وبعدها غزا العشيرة «يريد عيراً لقريش متوجهة الى الشام. يقال أن قريشا جمعت جميع أموالها في تلك العير. ويقال أن في تلك العير خمسين ألف دينار وألف بعير... ولم يبق بمكة لا قرشي ولا قرشية له مثقال فصاعداً إلا بعث به في تلك العير»^(٧٠).

ومرة أمر الرسول سعد بن أبي وقاص يقول له: «أخرج يا سعد حتى تبلغ الخرار، فإن عيراً لقريش ستمر به»^(٧١). وغزا الرسول بنفسه «حتى بلغ الأبواء، يعترض لعير قريش»^(٧٢). وفي سرية نخلة دعا الرسول عبد الله بن جحش يقول له: «سر حتى تأتي بطن نخلة... فترصد بها عير قريش»^(٧٣).

ثم خرج النبي وصحبه في غزوة بدر الكبرى طالباً عير قريش «ووجدها سبقتة بأيام. ولم يزل مترقباً قفولها. فلما سمع بقفولها من الشام ندب المسلمين (أي دعاهم) وقال: «هذه عير قريش، فيها أموالهم. فاخرجوا إليها. لعل الله أن ينفلكموها (أي يدفعها إليكم). فانتدب الناس (أي استجابوا). ثم جمع الرسول أصحابه ودعا لهم قائلاً: اللهم! إنهم حفاة فاحملهم، وعراة فاكسهم، وجياع فاشبعهم. وما منهم رجل إلا رجع بجمل أو جملين. واكتسوا، وشبعوا بما أصابوه»^(٧٤).

وفي غزوة بني قينقاع - وهم أكثر اليهود مالاً - سار محمد اليهم

(٦٨) طبقات ٦/٢، ابن هشام ١٧٠/٢، الواقدي ٢/١ و ٩ الحلبية ٣٤٧/٢.

(٦٩) ابن هشام ١٧٦/٢، الواقدي ٢/١ و ١٢، الطبري ٤٠٧/٢، حلبية ٣٤٨.

(٧٠) ابن هشام ١٧٦/٢، الواقدي ٢/١، طبقات ١٠/٢، الطبري ٤٠٨/٢...

(٧١) الواقدي ١١/١، طبقات ٧/٢.

(٧٢) الواقدي ١٢/١.

(٧٣) طبقات ١٠/٢ - ١١، الواقدي ١٣/١ - ١٤.

(٧٤) طبقات ١١/٢، الواقدي ١٩/١، ابن الاثير ١١٦/٢، ابن هشام ١٨٢/٢...

وحاصرهم وأخذ أموالهم وسلاحهم وجلاهم عن المدينة»^(٧٥). وفي قراقر، سار محمد الى بني غطفان، ووجد عندهم خمسمائة بعير، فحازها وخصّ كلاً من أصحابه ببعيرين^(٧٦). وفي غزوة بني النضير، أمر رسول الله بقطع النخيل، وبحرقها، قصد إنزال الفقر والفاقة في اليهود. فناداه أصحابه: يا محمد! قد كنت تنهي عن الفساد، فما بال قُطِعَ النخل وتحريقها؟!!! فأنزل الله آية تبرّر فعله: «ما قطعتم من لينةٍ (نخلة) أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله» (٥/٥٩). وخرج اليهود من مدينتهم وسكن الخراب بيوتهم^(٧٧).

وفي غزوة دومة الجندل «هجم الرسول على ماشيتهم وعلى رعاتهم فأصاب من أصاب. وهرب من هرب. وأخذ منهم رجلاً وسأله عنهم، فقال: هربوا حيث سمعوا أنك أخذت نِعَمَهُمْ (أي إبلهم)»^(٧٨). وفي غزوة المصطلق «استاق الرسول إبلهم وشياهم. فكانت الإبل ألفي بعير والشاة خمسة آلاف شاة وغير ذلك. وقسم المغانم على أصحابه»^(٧٩). وكذلك في خيبر فقد قطع النبي نخيلها، فوقع المسلمون في قطعها حتى قطعوا أربعمئة نخلة، وقطعوا عنها الماء والشرب، ونبشوا الخرب في سبيل الكنوز المدفونة، وظفروا بمغانم باهظة^(٨٠). وقبل الزحف على مؤتة صلى الرسول لأصحابه قائلاً: «دفع الله عنكم وردكم غانمين»^(٨١).

وفي حنين أتاه رجل يقول له: «إذا أنا بهوازن عن بكرة أبيهم بظعنهم

(٧٥) الكامل لابن الاثير ١٢٨/٢، السيرة الحلبية ٢١٧/٢ - ٢٢٠.

(٧٦) طبقات ابن سعد ٣١/٢، السيرة الحلبية ٤٨٠/٢.

(٧٧) السيرة الحلبية ٢٧٧/٢ - ٢٨٣.

(٧٨) السيرة الحلبية ١٢١/٣ - ١٣١.

(٧٩) الطبري ١٢٦٥/١، طبقات ١/٢، ابن الاثير ٢٣١/١، عيني ٥١٩/٢.

(٨٠) تاريخ اليعقوبي ٧٠ - ٧١.

(٨١) المرجع نفسه.

وَنِعْمِهِمْ وَشَبَابِهِمْ اجْتَمَعُوا إِلَى حُنَيْنٍ». فَتَبَسَّمَ مُحَمَّدٌ وَقَالَ: «تِلْكَ غَنِيمَةُ الْمُسْلِمِينَ غَدًا إِنْ شَاءَ اللَّهُ». فَاجْتَمَعَ أَمْرُ السَّيْرِ إِلَى هَوَازِنَ، وَخَرَجَ أَهْلُ مَكَّةَ رُكْبَانًا وَمَشَاةً حَتَّى النِّسَاءِ يَمْشِينَ عَلَى غَيْرِ وَهْنٍ يَرْجُونَ الْمَغْنَمَ. وَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ بِالسَّبْيِ وَالْغَنَائِمِ أَنْ تُجْمَعَ. فَكَانَ السَّبْيُ سِتَّةَ آلَافٍ رَأْسَ وَالْإِبِلُ أَرْبَعَةَ وَعِشْرِينَ آلَافًا وَالْغَنَمُ أَكْثَرَ مِنْ أَرْبَعِينَ آلَافًا وَأَرْبَعَةَ آلَافٍ أَوْقِيَّةَ فِضَّةٍ»^(٨٢).

وبعد انهزام هوازن في حنين توجه رسول الله اليهم الى الطائف، وأمر، وهو في طريقه اليهم، أن يهدم كل حصن، ويحرق كل بستان، ويثبش كل قبر. وأمر بقطع الأعناب والنخيل وتحريقها. فقطع المسلمون قطعاً ذريعاً^(٨٣). ومن تَبُوكَ «ظفر المسلمون بالغنائم والسبايا»^(٨٤).



هذه السيرة الغانمة تدعمها أحاديث نبوية صريحة وأخبار من الصحابة واضحة. قال الرسول: «أَغْزَوْا تَسْتَغْنُوا»^(٨٥). وقال: لقد «أَحَلَّ (الله) لَنَا الْغَنَائِمَ»^(٨٦)، وقال: «أَحَلَّتْ لَأُمَّتِي الْغَنَائِمَ»^(٨٧)، «وَأَحَلَّتْ لَكُمْ الْغَنَائِمَ»^(٨٨)، «وَأَحَلَّتْ لِي الْغَنَائِمَ»^(٨٩). وقد شهد المسلمون أنفسهم على ما غنموه، فأخبرونا بذلك قائلين: «وَعَنَمْنَا الْمَتَاعَ وَالطَّعَامَ وَالثِّيَابَ»^(٩٠)، و«غَنَمْنَا الْبَقَرَ وَالْإِبِلَ»^(٩١).

(٨٢) الحلبية ٣/١٣١ - ١٤٧.

(٨٣) المرجع نفسه.

(٨٤) المرجع نفسه.

(٨٥) أحمد بن حنبل ٢/٣٨٠.

(٨٦) أحمد بن حنبل ٥/٢٤٨، ١/٣٠ و ٣٣، سنن ابن أبي داود، جهاد، ١٢١.

(٨٧) ابن حنبل ٥/٢٥٦، البخاري، خمس ٨، الترمذي، سير ٥.

(٨٨) صحيح البخاري، باب الخمس ٨.

(٨٩) البخاري، يتم ١، الدارمي، صلاة ١١١، سير ١٢٩، ابن حنبل ١/٣٥١، ٢/٤١٢،

٣/٣٠٤، ٤/٤١٦، ٥/١٤٥، ١٤٨...

(٩٠) صحيح مسلم، باب الايمان ١٨٣.

و«غنمنا غنائم كثيرة»^(٩١). ويختصرون لنا جهادهم: «فغزونا فسلمنا وغنمنا»^(٩٢). وكل مرة كانوا يحددون لنا موقف الرسول بقولهم: «فقفل رسول الله (ص) وأصحابه منصورين غانمين»^(٩٣). ويعطوننا مفهوما جديدا للشهادة والموت في سبيل الله فينقلون لنا عن لسان النبي قوله: «فان الرجل يقاتل ليغنم. ويقاتل ليغنم»^(٩٤)... وغير ذلك من تعاليم وغنائم كان قد قررها القرآن وأثبتناها في محلها.

هذه هي سيرة الرسول بأمها وأبيها: جهاد وثورة في سبيل الثروة. لكأنها ثروة حتى النصر. فجميع غزواته وسراياه، وقد بلغت التسعين، أي بمعدل عشر غزوات في السنة، كانت، على ما نقرأ في كتب النبوة، مغانم بمغانم، وأسرى، وسبايا، وأموال. ثم تدمير لقرى أعدائه، وتقطيع أشجارهم، وتحريق ممتلكاتهم، ونهب عيرهم، وتفجير بيوتهم، وتهجيرهم... وكلها حلال في سبيل النصر، نصر الفقراء على الأغنياء.

(٩١) صحيح البخاري، باب المغازي ٣٨.

(٩٢) صحيح مسلم، باب المساقاة ٨٠.

(٩٣) ابن حنبل ٢٤٨/٥ - ٢٤٩، ٢٥٥، ٢٥٨.

(٩٤) صحيح البخاري، باب الادب، ١١٥.

(٩٥) ابن حنبل ٤١٦/١، داود، جهاد ٢٤، نسائي، جهاد ٢١.

خاتمة الفصل الخامس

بعد الذي رأينا يبقى لدينا سؤال واحد لا غير: لماذا اضطهدت قريش محمدًا؟ أبسبب دعوته الى دين جديد؟ أم بسبب دعوته الى إصلاح اجتماعي شامل؟ يُجمع المسلمون على القول بالدين الجديد، دون أن يتحمسوا كثيرًا للسبب الاجتماعي. فقريش، عندهم، كانوا كفّارًا، لا أكثر ولا أقل. وأتخذوا بكلمة أبي جهل على محمد: «لقد جاء محمد ليسفّه آلهتنا». واعتبروا أن هُجرات النبي الى الحبشة والى يثرب، إنما حصلت بسبب كفر قريش. وظنّوا أن دعوة محمد الى التوحيد، ونبذ الأصنام، وتبشيريه بالاسلام الحنيف.. كانت سببًا لعذابه وعذاب صحبته.

والحقيقة تُقال: لا النبي دعا الى دين جديد، ولا قريش كانوا كافرين، ولا هجراته كانت بسبب الاسلام والقرآن والنبوة، ولا عذاباتِه كانت بسبب تعاليمه التوحيدية.... ولا النبي كان يلاحقهم بسبب دعوته الى إله لا يعرفونه... والأدلة على ذلك لا تحتمل شكًا:

لقد عُرف أهل قريش بالتساهل الديني، وبيّعههم عن التعصّب في ما يخصّ الشؤون الدينية: لقد تحالفوا مع بني غسان المسيحيين^(٩٦)، وأنزلوهم في جوار الكعبة، أي في أقدس بقعة من مكّة^(٩٧). وسمحوا لكلّ غريبٍ عنهم بأن يحجّ الى بيت الله، ويتمتع بحقوقهم، وسمحوا له بالجلوس الى جنب شيوخ

(٩٦) أسد الغابة ١٥/٥، الازرقى ٤٦٦.

(٩٧) الازرقى ٤٥٨، ٤٦٠.

مكة^(٩٨)، واستقبلوا كل طارئ عليهم، كما حدث لهم مع الموحدين الهاربين من يثرب، في وقعة أحد، عندما هرب أبو عامر الراهب ورفاقه من النصاري^(٩٩)... هذا مع ميلهم الى السلم والهدوء، ومجانبة الحرب والتعصب.. ومع قبولهم بكل من يحج الى الكعبة مهما كانت عقيدته الدينية^(١٠٠).

أضف الى ذلك أن الكعبة لم تكن، حتى عهد النبي، تنتمي الى إله معين معروف. وليس ما يكشف لنا عن شخصية ذاك الإله الذي طالما دعاه القرشيون بـ «رب البيت»، و «رب الكعبة»... ثم أن الجميع كانوا يحجون الى الكعبة، وذلك بسبب انفتاح الكعبة، واتساع تجارة مكة، وانتفاع أهلها من تبادل السلع على أنواعها ومن مختلف مصادرها... «ولم تُعَمِّد الكعبة بعصبيتها الإسلامية، إلا في العصور العباسية اللاحقة»^(١٠١).

والنصاري أنفسهم لم يكونوا يُحرِّمون من إقامة عباداتهم في قلب الكعبة، وبذلك كانوا «في حلٍّ من الاشراك»... وهذا موقف مؤرخي السير المسلمين أنفسهم من «الأحناف»، واعتبارهم موحدين، ملازمين الكعبة، متعصبين للإسلام. ولم يكن موقف النصاري مختلفاً عن موقف الأحناف! «ان كثيراً من النصاري كانوا في تساهلهم العجيب، يوفقون بين عقائدهم التوحيدية وإكرام الكعبة وغيرها من أماكن العبادة»^(١٠٢).

لهذا «لا يمكن أن يُدلَّ دلالة واضحة على التعصب الجنسي والديني بين العرب، إلا بعد انتشار مذاهب التفسير القرآني، وعمل أئمة التحليل والتحريم

(٩٨) الازرقى ٤٦٥، رسائل الجاحظ ٦ حيث لبعض الأجانب حقوق قريش.

(٩٩) سيرة ابن هشام ٥٦١ - ٥٦٢.

(١٠٠) ابن الأثير، النهاية ١٩٤/٤.

(١٠١) الذهبي، ميزان الاعتدال ١١٢/٢.

(١٠٢) ابن الأثير، النهاية ١٩٤/٤.

المثقفين على طريقة أرباب التلمود»^(١٠٣)... «هذا ولم يكن من إحراج في شأن الدين، فإن النظام القرشي، والساهرين عل تنفيذه من أعضاء «الملا»، كان من أبغض الأمور لديهم التدخل في معتقدات الناس أو الضغط على آراء الغير. ذلك أن العربي، اذا ما ترك لطبيعته، كان أقرب ما يكون الى التساهل، متّخذا شعاره، قبل زمن القرآن، أن «لا إكراه في الدين» (٢/٢٥٧)، متوصلاً الى قمة التساهل بفضل نزعة الخاصة، وما فطر عليه من عدم مبالاة وقلة تقوى»^(١٠٤). ولم يكن لقريش كبير فضل في تساهلهم الديني هذا، فالرسول نفسه أخذ عنهم هذا التساهل، وعبر بقوله لمخالفه: «لكم دينكم ولي دين» (٦/١٠٩).

فاذا لم تكن مقاومة قريش لمحمد مقاومة دينية، فماذا تكون اذا؟ الحق يقال: إن «الداعية الجديد لم يختص بدعوة دينية محضة. بل كان يرمي، كما يقول مناوئوه، الى أهداف اجتماعية كان من شأنها قلقلة النظام السائد إذاك، وتفريق الجماعة»^(١٠٥). ولم تكن تهمة كهذه ألصقت بأحد قبل ذاك العهد^(١٠٦).

والنتيجة الحتمية اذا هي أن تكفير قريش لمحمد لم يكن بسبب دعوته الى دين جديد، بقدر ما كان بسبب دعوته الى إصلاح مجتمع فاسد. وإن أردنا أن نكون أكثر دقة في الكلام، نقول: إن الجوع والحرمان والفقر والذلّ وحالات اليتيم والعوز... كانت سبباً كافياً وأساسياً لانتفاضة محمد. وتعاليمه في القرآن خير دليل.

(١٠٣) لامنس، النصارى في مكة قبل الهجرة، المشرق ٣٥ ص ٢٧٨ - ٢٧٩.

(١٠٤) لامنس، المرجع السابق، ص ٢٨٢.

(١٠٥) ابن هشام ٢٢٥، لامنس، هل كان محمد صادقاً؟ (بالفرنسية) ص ١٢٨.

(١٠٦) ابن الاثير ٤/ ١٩٤، لامنس، النصارى في مكة.....، ص ٢٧٨.

الفصل السادس

تعاليم معبر الاجتماعية

أولاً - الصدقة والزكاة

ثانياً - اليتامى! اليتامى!

ثالثاً - الجنة جزاء المحسنين

رابعاً - السور المكية الاولى

مُقَدِّمَةٌ

لقد عظم على محمد أن يكون منتصراً في غزواته دون أن يكون له تعاليم تدعم انتصاره العظيم. لهذا قرّر أن تكون له آيات بيّنات في مشروع الإصلاح، وأن تكون له انتصارات في مجال تفصيل الأحكام، وسنّ الشرائع، ووضع دستور يمنع فيه ما يمنع، ويحلّ ما يريد تحليله. ولن تذهب تربيتُهُ التي تلقّاها في بيت جدّه، وفي كفالة عمّه، سُدَى. ولن يفوت الفرصة عليه، وهو في رعاية القسّ ورقة «الإبيوني» من أن يستفيد من نقله «الانجيل العبراني» وما فيه من تعاليم في الصدقة والاحسان والعدالة والمساواة. فكان له ما أراد .

في الواقع، إنّنا لا نجد، في القرآن المكي، أية عقيدة جديدة لم يعرفها أهل قريش. ولا نجد أية شريعة جديدة، أو تعاليم جديدة. وكذلك لا نجد التشريع، ولا نجد النبوءات^(١)، كما «لم يبشّر بجديد من الأفكار»^(٢). وهذا يعني أن العهد المكي الأوّل، أي عهد ما بين الدعوة والهجرة الأولى الى الحبشة، من سنة ٦١٠ حتى ٦١٥ م «كان دعوة ليوم الدين في معرض المطالبة بالإصلاح الاجتماعي»^(٣). فلم يكن هناك إذا سورّ «عقائدية وتشريعية»^(٤)، كما «لم تكن دعوة صريحة الى التوحيد»^(٥).

(١) سيّد قطب، التصوير الفني في القرآن، ص ٢١ .

(٢) جولد تسيهر، العقيدة والشريعة في الاسلام، ص ١١ .

(٣) الاستاذ الحداد، القرآن والكتاب، ٢/ ٣٧٥ .

(٤) المرجع نفسه، ٢/ ٣١٧ .

(٥) المرجع نفسه ٢/ ٣٧٥ .

وفي إجماع الذين بحثوا في «أسباب النزول»، أي أسباب نزول الآيات القرآنية وتحديد مكانها وزمانها ومناسباتها، من مسلمين ومستشرقين، قدماء ومعاصرين، إنَّ السور المكيّة الأولى هي، بمعظمها، تعاليم اجتماعية إصلاحية. تدعو الى العناية الفائقة بالمساكين، والفقراء، والمعوزين، وأبناء السبيل، والمستضعفين، واليتامى، والأرامل، والجياع، وأصحاب الفاقة والحاجة، والأذلة، والأراذل... وتدعو الى محاربة الأغنياء المترفين، وتوزيع ثرواتهم، ومصادرة أرزاقهم، وتحريم الربا والأرباح الفاحشة، والدعوة إلى العدل في الموازين، والاعتدال بالربح والمتاجرة. وتدعو أخيراً الى صنع الحسنات والصدقات وأعمال البر... وذلك بأسلوب عنيفٍ شديدٍ مقتضب.

ولم تكن تعاليم القرآن المكي الأولى في الوعد والوعيد، أو الجنة والنار، أو الحساب والعقاب، أو الايمان بالله.. إلّا عَرْضاً، وفي معرض كلامه على الصدقات وواجب الاحسان. والأمر واضح جداً، في القرآن كما في الانجيل: مَنْ يَحْبِسْ أَحْشَاءَهُ عَنْ أَغَاثَةِ الْمَسْكِينِ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ. مَنْ لَا يَتَصَدَّقُ بِمَالِهِ وَيَعْمَلُ الْحَسَنَاتِ لَنْ يَكُونَ فِي عِدَادِ الْأَبْرَارِ. مَنْ لَا يَصْنَعُ الْخَيْرَ لَا يَدْخُلُ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ. فَأَغْنِيَاءُ الْإِنْجِيلِ كَمَا أَغْنِيَاءُ الْقُرْآنِ، لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ. قَالَ الْإِنْجِيلُ: «إِنَّ دَخُولَ الْجَمَلِ فِي سَمِّ الْإِبْرَةِ أَيْسَرُ مِنْ دَخُولِ الْغَنِيِّ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ» (متى ١٩/٢٤). وقال القرآن: «لَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ» (٧/٤٠).

هذه هي تعاليم انجيل الإبيونيين وقرآن المكيين: تعاليم واضحة صريحة في الزكاة والصدقة، ومواقف محدّدة من الفقر والغنى.

أولاً - الصدقة والزكاة

الزكاة ركن من أركان الاسلام الخمسة. بل «إن الزكاة هي الشريعة بكمالها»^(٦). و«تزكّى يعني أسلم»^(٧). والزكاة قيمة دينية واجتماعية. هي كالصلاة التي تطهر النيات والقلوب، كذلك الزكاة تطهر الايدي والأموال. وقد أشير اليها مع الصلاة، منذ السور المكية الأولى، حتى «يصح أن يقال: إن تشريع الزكاة، في العهد المكّي، هو الوحيد بين التشريعات غير التعبدية، إذ أن جلّ هذه التشريعات إنما كانت في العهد المدني.... فاقتضت حكمة التنزيل فرض الزكاة فرضاً على أغنياء المسلمين ليؤدّوها بدافع من ايمانهم كالصلاة، ولا تكون بصفة التبرّع التطوعي الذي يكون المرء فيه مختاراً»^(٨).

وكثيراً ما حثّ القرآن على اقامة الزكاة والصلاة معاً، لأنّ لكليهما فعلاً واحداً في التطهير والتزكية. قال : «أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة»^(٩). ومن فعلها «كان عند ربّه مرضياً» (٥٥/١٩)، و«لهم أجرهم عند ربّهم» (٢٧٧/٢)، وأجرهم في الآخرة عظيم (١٦٢/٤)، إذ يكفّر الله عنهم سيئاتهم (١٢/٥)، ويمكّنهم في الارض هنا (٤١/٢٢)، و«بالآخرة يوقنون» (٣/٢٧؛ ٤/٣١). و«الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون» (٧/٤١). وبالنتيجة، الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة هم على «دين القيمة» (٥/٩٨). فبالزكاة والصلاة، إذاً، يكون الايمان والاسلام والآخرة الصالحة. وبغيرهما لا يكون لا

(٦) رسائل الحكمة الدرزية ٤٩/٦.

(٧) ديمونين، محمد (فرنسي) ٥١٢.

(٨) دروزة، تاريخ الجنس العربي ١٠٣/٦.

(٩) ٤٣/٢ و ٨٣ و ١١٠؛ ٧٨/٢٢؛ ٥٦/٢٤؛ ٢٠/٢٣ (٣٢ مرة). راجع معجم القرآن.

اسلام ولا ايمان ولا حياة خالدة.

وفي الأحاديث النبوية صورة واضحة أيضا عن علاقة الزكاة بالصلاة. قال الرسول: «الصلاة نور والزكاة برهان»^(١٠). وقال: «لا أفرق بين الصلاة والزكاة»^(١١). وزاد «لاقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة»^(١٢). بل إن دعوته الى الزكاة هي كدعوته الى الصلاة، ودعوته الى الصلاة كدعوته الى الزكاة. ومن آمن بالرسول وطلب من الله الصلاة عليه، كأنه تزكى وتطهر. قال: «صلوا عليّ فإنها زكاة لكم»^(١٣).

وبوسعنا القول: إن رسالة محمد ابتدأت بأفعال الرحمة والصدقة والزكاة وفعل الحسنات... وهي كلمات تحتل قلب القرآن، وتملا صفحاته. وكما «التوبة» تطهر من الخطايا وتوهم للملكوت، كذلك «الصدقة» تطهر، و«تزكى». جاء في القرآن: إن الله لا يقبل توبة من لا يتصدقون بأموالهم. قال: «الم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده يأخذ الصدقات» (١٠٤/٩). وبمجرد سماع آيات القرآن يتطهر المؤمن ويتزكى. أي إن الزكاة تطهر كسماع آيات الله البينات. جاء في القرآن: «كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم» (١٥١/٢). أو أيضا: «يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة» (١٦٤/٣)^(١٤).

والصدقة تعادل الصلاة والآيات. والثلاثة معا يؤدون فعل الزكاة.

(١٠) سنن النسائي، باب الزكاة، سنن ابن ماجه، باب الطهارة ٥.

(١١) مسند أحمد ابن حنبل ١/١١ و ١٩ و ٣٦ و ٤٨.

(١٢) صحيح البخاري، باب الاعتصام ٢ و ٢٨، باب الزكاة ١، باب المرتدين ٣، صحيح

مسلم، باب الايمان ٣٢، سنن ابن أبي داود، باب الزكاة ١، سنن الترمذي، باب

الايمان ١، سنن النسائي، باب الزكاة ٣، باب التحريم ١، باب الجهاد ١.

(١٣) مسند ابن حنبل ٢/٣٦٥.

(١٤) أنظر أيضا: ١٢٩/٢؛ ٦٢/٢؛ ١٢٩/٢...

والصدقة بالمال هي أيضا تزكّي وتطهر. جاء في القرآن: «خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها» (١٠٣/٩). وجاء أيضا: «الذي يؤتي ماله يتزكّى» (١٨/٩٢) ... ومَنْ يَتَزَكَّى تَفْتَحْ لَهُ أَبْوَابُ الْجَنَّةِ كُلِّهَا.

ثم إن الصدقة التي يقدمها المسلم للفقير والمحتاج تعادل النجوى التي يقوم بها للرسول. جاء في القرآن: «إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة. ذلك خير لكم وأطهر... أشفقتم (أي خفتم) أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات. فإذا لم تفعّلوا (الصدقة) وتاب الله عليكم، فاقموا الصلاة وآتوا الزكاة» (١٢/٥٨)، وأيضا: «لا خير في كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة أو معروف» (١١٤/٤).

ولكن شرطاً على المتصدقين بمالهم، وهو أن لا يمن المتصدق بما يتصدق به، وأن لا يسيء الى المتصدق عليه بالتكدير والتعيير، لأن المنة تهدم الصدقة. قال: «يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالمن والاذى»^(١٥). والمتصدق على الفقير كأنه يقرض الله. والله يضاعف ما يقرضه إياه. قال: «إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم» (٥٨/١٨). هؤلاء أجرهم عند ربهم، لأن «الله يجزي المتصدقين» (٨٨/١٢) جزاءً كبيراً.

وفي الحديث النبوي معادلة أخرى، بالإضافة إلى المعادلة مع الصلاة، معادلة بين الصدقة والصيام. اعتبرها النبي «سهما» روحيا قاطعا، اذا ما

(١٥) جاء في سورة البقرة: "مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ. اللَّهُ يضاعف لمن يشاء... الذين يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى. لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ. وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَحْزَنُونَ. قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى... يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا! لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى، كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ..." إقرأ سورة البقرة (٢/٢٦١ حتى الأخير)

مورست بروح الاسلام والايمان. قال : «وسهامُ الاسلام الصومُ والصلاةُ والصدقة»^(١٦).

والحسنة عند الله تساوي الوفا. اذا ما أعطيت للفقير واليتيم بروح الايمان. قال : «والله يضاعف الحسنة ألفي حسنة»^(١٧). و«كل حسنة تضاعف عشرا الى سبعمائة ضعف»^(١٨). وكيفما كانت الحسنة، وبأية قيمة كانت فهي عظيمة. وهو الفعل الوحيد في الدين لا يُحَسَّبُ بِحَسَبِ كَمِّيَّتِهِ. وقد جاء على لسان النبي: «أفضل الصدقة الصدقة»^(١٩)؛ أي هي مقياس ذاتها. وآخر دعوة الرسول يقول فيها لأمته: «صَلُّوا وَتَصَدَّقُوا يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ»^(٢٠). هذا بالإضافة الى أَنَّ الصدقة تنجِّي من الهلاك والنار. قال: «من استطاع منكم أن يتَّقِيَ النارَ فليَتَصَدَّقْ»^(٢١).

(١٦) مسند أحمد بن حنبل ١٦٠/٦.

(١٧) مسند ابن حنبل ٢٩٦/٢.

(١٨) مسند ابن حنبل ٢٩٦/٢، ٤٤٣، ٤٤٧، ٤٤٦/٤، ٢٩٦/٢.

(١٩) صحيح البخاري، باب النفقات ٢، صحيح مسلم، باب الزكاة ١٥، سنن ابن أبي داود،

باب الزكاة ٣٩، سنن النسائي، باب الزكاة ٦ و ٥٣، سنن ابن ماجه، مقدمة ٢٠، باب

الادب ٣، مسند ابن حنبل ٢/٢٤٥، ٢٥٢، ٢٧٨، ٣/٣٧٠، ٤٠٦، ٤٣٤، ٤١٦/٥.

(٢٠) مسند ابن حنبل ١٦٤/٦.

(٢١) مسند ابن حنبل ٤/٢٥٦.

ثانياً - الْيَتَامَى! الْيَتَامَى!!

القرآن يذكر محمداً: «ألم يجدك يتيماً فأوى» (٦/٩٣). ومحمد يتذكر ويدعو صحبه ويذكرهم: «أرحموا اليتامى.. فأنى كنت في الصغر يتيماً»^(٢٢). والله يدعو محمداً: «أما اليتيم فلا تقهر» (٩/٩٣). والبيت الصالح هو ذاك الذي يضم يتامى يُحسَنُ إليهم: «خيرُ بيتٍ فيه يتيماً يُحسَنُ إليه. وشرُّ بيتٍ فيه يتيماً يُساء إليه»^(٢٣). ويومُ الحساب رهيبٌ على الذي لا يُنصفُ اليتيم: «أرايت الذي يكذب بالدين؟ فذلك الذي يدعُ اليتيم» (١٠٧/١-٢). والذين يستحقون الجنة هم أولئك الذين يهتمون باليتامى: «فمن ضمَّ يتيماً من بين أبوين مسلمين الى طعامه وشرابه حتى يغنيه الله، وجبت له الجنة»^(٢٤).

يُخشى أن تكون «هذه الأمة أكثر الأمم مملوكين ویتامى»^(٢٥)، على ما جاء في كتب الأحاديث. ولكنها بالفعل هي كذلك. فالحروب قضت على الرجال واستبقت النساء أراملاً والأولاد يتامى. والغزوات المستمرة الدائبة، والظلم الحاصل في المجتمع، والأوبئة السارية، والجهد المميت في تحصيل لقمة العيش... حثمت بأن يكون في أمة الاسلام يتامى لا عد لهم...

ومن الطبيعي، في كلِّ عملية إصلاح، أن يكون لهؤلاء اليتامى اهتمام خاصٌ بهم من قِبَلِ المصلح الذي يريد البدء بأي مشروعٍ إصلاحيٍّ. هم هؤلاء

(٢٢) السيرة الحلبية ٨٢/١.

(٢٣) سنن ابن ماجه، باب الادب ٦، ٣٥.

(٢٤) مسند ابن حنبل ٤/٣٤٤.

(٢٥) سنن ابن ماجه، باب الادب ١٠، مسند ابن حنبل ١٢/١.

اليتامى يستحثُّ مشاعر كلِّ مصلح. والاهتمامُ بهم يقوِّمُ خطوات الدعوة. فليس كالأطفال الأبرياء العزل، الذين ظلمهم المجتمع، ما يحرك نخوة الناس واندفاعهم. وليس كهؤلاء ما يستحثُّ المصلحُ للاقدام بدون تردد. الطفولة البريئة المحرومة هي جنة الله على الأرض. «كأس ماء بارد» لطفل يفتح أبواب السماء. لمثل هؤلاء الأطفال ملكوت الله. ولأجل براءتهم يُنعم على أهل الأرض. الطفل اليتيم ذخيرة لمدينته. والحاني عليه يمتلك كنزا ثميناً.

هذه الطفولة التي شاحَ نظر القرآن عنها، ليس لها فيه ذكر^(٢٦)، ولا الأحاديث النبوية الكثيرة تخصّها بكلمة^(٢٧). ومسلمو اليوم، كدروز هذا العصر، قرآنيون، يوصون بـ «قتل أطفال المشركين»^(٢٨)، ويعلنون على الملأ: «علّموا أولادكم الحق»^(٢٩)... غير ذلك كان «مصلح قريش»، بل عكس ذلك بالتمام. كل شيء، عنده، كان من أجل طفل يتيم محروم بائس. فهو نفسه كان كذلك. بل أكثر من ذلك. كان يتيم الأب والأم. فقدَ حنانَ الأخ والأخت. عاش طفولةً معذّبة. وعُرف، في حياته، بـ «يتيم عبد المطلب».

والذي نستخرجه من آداب القرآن المحمّدي - وهو غير قرآن عثمان بن عفّان الذي ظلم الطفولة - هو العناية الفائقة باليتامى، والاهتمام بهم يفوق كل حدّ. الآيات «المحمّدية» كثيرة، وتعاليمها صريحة، وأسلوبها واضح، ووقعها عنيف، لا تحتاج الى تفسير أو تأويل. وهي تتوزّع على مختلف عهود القرآن، وتذكرُ اليتيم واليتامى في كل مناسبة: في معرض الكلام على الفقراء والمساكين والمستضعفين، كما في معرض الكلام على الجنة ومستحقّيها؛ في

(٢٦) يتكلم القرآن عن أطفال يرون عورات النساء أو لا يرون (٢٤/٣١، ٥٩)، أو عن طفولة هي كمرحلة من مراحل النشوء الانساني ٢٢/٥، ٤٠/٦٧).

(٢٧) جلّ ما تتكلم الأحاديث عن الصلاة على الأطفال الذين يموتون باكراً.

(٢٨) أنظر مسند ابن حنبل ١/٢٩٤.

(٢٩) في خطاب للوزير الدرزي وليد جنبلاط في كفرمّثى بتاريخ ٩/٩/١٩٨٤.

الكلام على الإرث والزواج والجهاد، كما في الكلام على كل قيمة روحية... كم
وكم حض القرآن على القسط مع اليتامى، ومعاملتهم بالحسنى، والانفاق
عليهم، وإطعامهم، والحفاظ على أموالهم.... وبلاغة الآيات خير دليل:

جاء في سورتي الإسراء والأنعام: «لا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي
أحسن»^(٣٠). هاتان السورتان تتكلمان على اليتيم ضمن الوصايا القرآنية
العشر. وبذلك يولي القرآن العناية باليتامى طابعاً الهياً وناموساً قدسياً^(٣١).

وفي سورة الفجر المكية عرض لحال الكافرين الذين «لا يكرمون اليتيم.
ولا يحضون على طعام المسكين» (١٨/١٧-١٨)، ويتوعدهم بنار لا تطفأ.

وفي سورة البلد المكية صورة عن الإنسان المؤمن الذي يريد بلوغ
الجنة والسعادة. هذا الإنسان، عليه، لكي يستحق الجنة، أن يعمل على «فك
رقبة، أو إطعام في يوم ذي مسغبة (أي جوع)، يتيمًا ذا مقربة (أي قرابة)، أو
مسكينًا ذا متربة (لاصق لفقره بالتراب)» (١٦-١٣/٩٠).

ويكمل القرآن المدني، صورة الاهتمام باليتامى. ويذكرهم، تارة مع
الوالدين وذوي القربى^(٣٢)، وطوراً مع المساكين والمستضعفين الذين يحتاجون
إلى العطف والحنان والكفاية^(٣٣). ويشدد على حفظ أموالهم، لأن «الذين
يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا» (١٠/٤). وينصح
بقوله: «وآتوا اليتامى أموالهم. ولا تبدلوا الخبيث بالطيب» (٢/٤). ويطلب
العدل معهم والإقامة بالقسط (٣/٤ و١٢٧)، ويحث على قسمة أرزاقهم بدقة

(٣٠) ١٥٢/٦، ٣٤/١٧.

(٣١) انظر هذه الآيات التي تذكر بوصايا موسى...

(٣٢) انظر: ٨٣/٢ و ١٧٧ و ٢١٥/٤، ٨/٣٦، ٤١/٨، ٥٩/٧...

(٣٣) المراجع السابقة بالإضافة إلى ١٢٧/٤.

وعناية (٨/٤)، وعلى إشراكهم بالمغانم^(٢٤). ولهم، في كل حال، مع الله والرسول والوالدين، شركة في الخمس.

وجدير بنا أن نَقِفَ قليلاً عند سورة النساء التي تعير اليتامى اهتماماً بالغاً، والتي فيها الأمر بزواج من أربع نساء. وهو زواج فَهَمَ المسلمون على أنه سماحُ الهي «لأجل الشهوة»؛ فيما هو، في الحقيقة، «زواج لأجل الرحمة». و«العدل بين النساء»، الذي يتكلم عليه القرآن، هو، في الحقيقة «عدلٌ في اليتامى». وأولى بهذه السورة أن تكون عدّة سور، لتتنوع موضوعاتها، واختلاف أسلوبها. وأولى بالقسم الأول منها (آية ٢ - ٣٨) أن يسمى «سورة اليتامى»، لا سورة النساء، كما هو عليه التقليد، على أن أقساماً أخرى فيها تعود إلى القسم الأول^(٢٥).

بعد مقدّمة مستقلة (آية ١) تبدأ السورة بالتوجّه إلى الناس في معاملتهم اليتامى. وفي معرض الكلام على القسط في اليتامى والعدل فيما بينهم، تدخل الإشارة إلى نكاح النساء مثنى وثلاث ورباع (آية ٣)، فيقول: "وإن خِفْتُمْ إِلَّا تَقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ. فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً" (آية ٢). يفهم المسلمون: إن خفتُم

(٢٤) ٧/٥٩، ٤١/٨ (٣٤)

(٢٥) بوسعنا تقسيم سورة النساء (رقم ٤) كما يلي:

مقدمة (آية ١)، وهي آية مستقلة من العهد المكي.

٢ - ٢٨: زواج لأجل اليتامى، وكلام على الارث وكيفية هذا الزواج.

٣٩ - ١٢٦: قضايا عامة متنوعة الموضوعات.

١٢٧ - ١٢٨: عودة إلى الزواج لأجل اليتامى.

١٢٩ - ١٧٥: عودة إلى قضايا عامة.

١٧٦: عودة إلى أحكام الارث... إلخ.

ألا تعدلوا بين النساء الأربع، لأجل غيرة أو حسد بينهن، فالزواج من واحدة لا غير، هو الأفضل. غير أن المعنى الحقيقي، من خلال النص، ومن خلال الاطار العام للنص، هو: إن خِفْتُمُ أَلَّا تُعْدِلُوا مع يتامى نساءٍ أربع فخذوا واحدةً قد تستطيعون الاهتمامَ ببيتاماهما والعدلَ معهم، وتعطونهم من أموالكم بدل أن تُعْطُوا السفهاء. وتُعْنُونَ بهم هكذا الى أن يبلغوا سنَّ النكاح، فتساعدونهم بما لهم عندكم من أموال هي لهم شرعا، بسبب زواجكم من أمهاتهم.

قد لا يُبطل هذا المفهوم نظريّة تعدّد الزوجات، ولكن يجب ألا يكون تعدّد إلا إذا كانت الزوجات «نساء»، كما في الآية، أي نساء لهنّ أولاً يتامى يجب إعالتهم. فهو إذاً زواج لأجل الرحمة، لا زواج لأجل الشهوة... وإذا أعدنا النظر في آيات تعدّد الزوجات في الاسلام، على ضوء هذا المفهوم، نستطيع أن نفهم لماذا لم يتزوج محمدٌ إلا من نساء ثيبات. وزواجه من عائشة التي وحدها كانت بكرًا، فيه ألف تعليل وتحليل^(٣٦).

وسوى عائشة، لا نجد مبرراً لزواج النبي من نساء أرامل: لا الشهوة كانت وظلّت جامحةً وقد بلغ الثلاث والخمسين، ولا يمكن، بعدما كان يكتفي

(٣٦) عائشة بنت أبي بكر الصديق، تزوّجها محمدٌ بعمر الطفولة؟، وهو يكبرها بخمسة وأربعين سنة (٩)، تزوّجها بعد العجوز خديجة (١)، أمّها نصرانية (١)، والدّها أبو بكر الصديق صديق محمد منذ الطفولة (١)، وسيرتها مع محمد ومع نسائه مشبوهة (١)، قتلت له ولده إبراهيم الذي أنجب من مارية القبطية (١)، وقع بينها وبين نساء النبي بغضٌ وحسدٌ وضيغنة (١)، نقل عثمان مصحفه عن مصحفها (١)، اتّهمت في شرفها، فبرأها النبي (١)، بسببها قال علي: «المرأة شرّ كلّها» (١)، ووقع بينه وبينها معارك كادت تقضي على الاسلام في مهده (١)... وفوق كلّ هذا نسال: هل زواج النبي منها بعمر البراءة صحيح (٩) هل هو انتقام من عاطفة مكبوتة بسبب زواجه من خديجة التي تحكمت به؟ أم انه زواج سياسي، لأجل مصلحة سياسية (٩)، أو لأجل الانتفاع بمال أبي بكر الصديق أبيها (٩). زواج محمد من عائشة سرٌّ من أسرار النبوة، وقد اتعبته في حياتها العاطفية، وباحتكارها جميع لياليه على حساب أخريات....

بخديجة ثمانى وعشرين سنة، أن يتحول بعد موتها الى رجلٍ شهواني. وبعض المسلمين اكتشفوا ذلك، رغم قلتهم، فقال مجيد الصيمري: «ليس من المعقول بعد اجتياز النبي (ص) مرحلة الشباب وفترة القوة والفتوة.. أن ينقلب الى رجلٍ شهوة تغريه النساء، ويفتته الجمال، وتلح عليه الشهوة، فيستجيب لاشباعها... لم يكن الزواج في نظر الرسول (ص) صلة ذكورة وأنوثة... فيكون زواجه ممن تزوجهن استجابة لغريزة مكبوتة ورغبة جنسية عارمة»^(٣٧).

واقْتَصَارُ مُحَمَّدٍ عَلَى خديجة وحدها، وزواجه الفلتان بعد موتها، قد يكون لسبب من الأسباب: إِمَّا تَلْفِيقٌ مِنْ كَتَبَةِ السَّيْرَةِ، وبالتالي تزوير في التاريخ؛ وإِمَّا لِفِرْطِ سيطرة خديجة عليه، وهي التي لعبت دوراً مهماً في رفع شأنه، وفي غناه، وفي إعلان نبوته، مع ابن عمها القس ورقة؛ وإِمَّا لاجفاف عاطفي لحقه منها، وهي تكبره بخمس عشرة سنة، فعوض عن اجفافه العاطفي المكبوت بزواج كثير، بل بزواج ابنة ست سنين؛ وإِمَّا لاجل غاية سياسية يرتبط بواسطه نسائه العديداً بمختلف العشائر والقبائل، ويتقرب منها جميعها بالمصاهرة ليستطيع أن يكون له منعة في كل قبيلة...؛ وإِمَّا بسبب اهتمامه البالغ باليتامى والمساكين، فعدّد زواجه ليعدّد معه الغزاة والقاتحين...؛ وإِمَّا أخيراً، تعدّد زوجات النبي اختراع المسلمين الفاتحين الذين عرفوا فتيات الروم الجميلات ونساءهم المتحررات، فأوجدوا في القرآن والسيرة مبرراً لهم، فقصقوا بالنبي ما سمحوا به لأنفسهم!!!

والمسلمون، اليوم، يقفون عند واحد من سببين: الأول يكمن في قوة النبي على الشهوة والنكاح، فأوجدوا له حديثاً يقول فيه: «حُبَّ الي من دنياكم

(٣٧) مجيد الصيمري، الزواج في الاسلام، وانحراف المسلمين عنه، الدار الاسلامية، بيروت، سنة ١٩٧٩، ص ٤٥.

ثلاث: الطيبُ والنساءُ. وجُعِلَتْ قُرَّةُ عيني في الصلاة»^(٢٨). ولكنَّ هذا الحديث ينقضه ما جاء في القرآن: «زَيْنَ للنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ... ذلك متاع الحياة الدنيا» (١٤/٣).

والسبب الثاني هو اتِّصال النبي، بواسطة المصاهرة، بمعظم قبائل العرب، لكي يكونوا له عوناً نصرته في دعوته. ولكنَّ نساءَ النبي لم تكن غريبات عنه، فهنَّ من قبيلته ومن قرابته. ولئن شدَّت ماريَّة القبطيَّة فلأنَّ سببا ما وراء ذلك. إلا أنَّ الباقيات من أقربائه: سودة بنت زمعة هي أرملة أحد أبناء أعمامه الذين تحملوا الأذى لأجله؛ وعائشة هي بنت أبي بكر الصديق، صديقه ورفيقه منذ الصغر؛ وحفصة هي بنت عمر بن الخطَّاب خليفة أبي بكر؛ وزينب بنت خزيمة زوجة عبيدة بن الحارث بن عبد المطلب أحد أبناء أعمامه الذي استشهد ببدر؛ وأم سلمة زوجة أحد المجاهدين في بدر أيضاً، وقد رفضت أولاً الزواج بسبب أطفالها، ولكنَّ النبي تكفَّلهم فرضيت؛ وأم حبيبة امرأة ابن عمِّه عبدالله بن جحش الذي تنصَّر في الحبشة؛ وزينب بنت عمِّه أميمة التي أخذها من زيد بن حارثة، بعدما ألغى مانع التبني، ليتمكَّن منها... إلى ما هنالك من نساء قريبات نسيات... فهل يعقل أن يكون زواجُ محمَّد منهنَّ لسببٍ سياسي؟

بقي أن يكون السبب الوحيد: «اليتامى». زواجُ النبي من نساء عديدات لا مبررَ له سوى الاهتمام باليتامى، على ما جاء في سورة النساء. ولئن لم تكن الشهوة الجنسيَّة غائبة، ألا أنَّها حالة إنسانيَّة طبيعيَّة. لا ينساق الإنسانُ بها.

ولنعد، الآن، بعد هذه الجولة بين نساء النبي، إلى تعاليمه في اليتامى، فهي كثيرة في الأحاديث النبويَّة، وشديدة اللهجة، وموجبة في صيغتها. وكثيراً

ما تجمع هذه الأحاديث اليتامى مع المساكين والأرامل والفقراء، لأنهم جميعهم في وضع سيء. والمجاهد في سبيلهم كالمجاهد في سبيل الله. قال: «الساعي على الأرملة والمسكين كالمجاهد في سبيل الله»^(٣٩). وقال أيضاً: «ما من إمام أو وāl يَغْلُقُ بابَه دون ذوي الحاجة والخلة والمسكنة إلّا أَغْلَقَ اللهُ أبوابَ السماء دون خَلَّتِه وحاجتِه ومسكنتِه»^(٤٠). وفي عقيدة الرسول ان حبَّ المساكين أمر إلهي، فقال: «أمرني بحب المساكين والدنو منهم»^(٤١)، ولذلك «كان رسول الله (ص) يعود المساكين ويسأل عنهم»^(٤٢).

هؤلاء المساكين، في رأي النبي، يتقدّمون جميع الناس في دخولهم الجنة. قال: «يدخل فقراء المسلمين الجنة قبل الأنبياء - وفي رواية - قبل الأغنياء»^(٤٣). وفي رأيه «أنَّ فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة»^(٤٤). وقال أيضاً: «أول من يدخل الجنة من خلق الله الفقراء والمهاجرون»^(٤٥). وأيضاً: «فاذا عامّة من يدخلها الفقراء»^(٤٦). وقال أيضاً: «أبشروا صعاليك المهاجرين بالفوز يوم القيامة على الأغنياء بخمسمائة سنة»^(٤٧).. بل إنَّ «أهل الجنة هم الضعفاء المظلومون»^(٤٨). ولم يكن على الجنة إلّا أن تعترض على

(٣٩) صحيح البخاري، باب النفقات ١، باب الأدب ٧٦، ٢٥، صحيح مسلم، باب الزهد ٤١،

الترمذي، بر ٤٤، النسائي، زكاة ٧٨، ابن ماجه، تجارات، ١، ابن حنبل ٣٦١/٢...

(٤٠) الترمذي، أحكام ٦؛ مسند ابن حنبل ٢٣١/٤.

(٤١) مسند ابن حنبل ١٥٩/٥.

(٤٢) النسائي جناز، ٤٣، الموطأ، جنازة ١٥.

(٤٣) ابن حنبل ٢٢٤/٣.

(٤٤) صحيح مسلم، باب الزهد ٣٧، مسند ابن حنبل ١٦٩/٢.

(٤٥) مسند ابن حنبل ١٦٨/٤، سنن الدارمي، رقاق ١١٨.

(٤٦) مسند ابن حنبل ٢٠٩/٥.

(٤٧) الترمذي، زهد ٣٧، سنن ابن أبي داود، علم ١٣، ابن حنبل ٩٦/٣، ٣٤٣/٢، ٤٥١.

(٤٨) ابن حنبل ٢١٤/٢، ٣٦٩، ٥٠٨، ١٧٥/٤.

نوعية الذين يدخلونها وهم كلهم فقراء. «قالت الجنة: يا رب! ما لي لا يدخلني
الآ فقراء الناس؟»^(٤٩).

لكن هذا الاعتراض لم يمنع النبي من أن يؤكد مرارا وتكرارا على أن
أحسن درجات الجنة هي للمساكين. قال: وتقول الجنة: «لا يدخلني إلا ضعفاء
الناس»^(٥٠). أما النار فملؤها الأغنياء والنساء. قال: «وأطلعت في النار فرأيت
أكثر أهلها الأغنياء والنساء»^(٥١)....

هذه الأحاديث العديدة تفسر ما جاء به القرآن عن اليتامى، والفقراء،
والأذلة، والأسرى، والمساكين، وأبناء السبيل... وهي في صلب تعاليمه الالهية
والاجتماعية، التعبدية والاشتراكية.... وهذا ما يدل، مرة أخرى، على أن نظرة
محمد «الإبيونية» كانت في انطلاقة دعوته، وفي مسار جهاده. وسوف يكون
لنا أيضا أدلة أخرى على هذه التربية.

(٤٩) صحيح البخاري، تفسير سورة ١/٥٠، الترمذي، باب الجنة ٢٢، أحمد بن حنبل

٢/٤٥٠، ٣/٥٠٧، ١٣/٣، صحيح مسلم، باب الجنة ٣٤، وابن حنبل أيضا ٣/٧٨، ٧٩.

(٥٠) أنظر المراجع السابقة نفسها...

(٥١) مسند أحمد بن حنبل ٢/١٧٣.

ثالثاً - الجنة جزاء المحسنين

جاءت الجنة في موضوعات الدعوة المحمدية الاولى. وقبل أن يدخل النبي في تفصيلها ووصفها تكلم على مستحقيها والداخلين اليها، فاذا هم المحسنون. فـ «مَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ، وَهُوَ مُؤْمِنٌ، فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا» (١١٢/٢٠)، و «الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ» (٧/٩٨)، والذين «يسارعون في الخيرات أولئك من الصالحين» (١١٤/٣).

لا إيمان اذا بدون العمل الصالح. كلا الايمان والعمل الصالح شرط أساسي للفوز بالجنة. ولا عمل صالح إن لم يكن أولاً وآخرًا من أجل المساكين والمحرومين واليتامى. والمحسنون في الدنيا هم في الآخرة الفائزون: «وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً، وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ» (١٢٢/١٦). والمتصدقون بمالهم هم الصالحون، فيما المنافقون في الآخرة يلتمسون من ربهم أن يؤخر أجلهم ليتصدقوا فيكونوا من الصالحين: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا! لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ. وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ. وَأَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ. وَلَنْ يُؤَخَّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجْلُهَا» (٩/٦٣).

فالعمل الصالح يرفع صاحبه. والذي يعمل السيئات له في الدنيا والآخرة عذاب شديد (١٠/٣٥). و «الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ» (٥٠/٢٢)، ويملكهم الله في الأرض (٥٥/٢٤)، ويكثر لهم ذريتهم (١٥/٤٦)، ويكثر عنهم سيئاتهم (٤٧/٢٩)، ولهم من عند الله

مغفرة^(٥٢)، وأجر كبير^(٥٣)، أو أجر غير ممنون^(٥٤). والله لا يضيع له أجرا^(٥٥)، بل يجزيه عدلاً (٤/١٠)، ويوفيه أجره^(٥٦)... هؤلاء «الذين آمنوا وعملوا الصالحات طوبى لهم، وحسن مآب» (٢٩/١٣).

أما كيف تكون الجنة لاستقبال المحسنين فحدث عن المشتبهات والملاذات على أنواعها، من حُورٍ عِينٍ، هُنَّ عُرُبٌ أَثَرَابٌ كَواعِب^(٥٧)، الى مأكَل دائم لا تنتهي (٣٥/١٣)، وظلال وارفة (٣٥/١٣)، وأنهار عذبة (٦٩ مرة)، وغُرَف ومنازل (٥٨/٢٩)، وأرائك لا يرون فيها شمساً ولا زمهريراً (١٣/٧٦)، وقصور عالية (١٠/٢٥)، ونمارق، وزرابي (١٦/٨٨)، وفرش (٣٤/٥٦)، وأسرة مصفوفة وموضونة (٢٠/٥٢)... والذين يستحقون هذه الجنة هم الذين عملوا في دنياهم الصالحات. فلننقل بعض ما جاء في القرآن من ذلك:

قال: «الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة» (٨٢/٢)، وقال: «ومن يعمل من الصالحات من ذكر وأنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة»^(٥٨). وقال: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَاخْتَبَتُوا (أي، سكنوا) واطْمَأَنَّنُوا وَأَنَابُوا) الى رَبِّهِمْ أولئك أصحاب الجنة» (٢٣/١١). وقال: «والذين آمنوا وعملوا الصالحات لَنُبَوِّئَنَّهُمْ مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا» (٥٨/٢٩).... ويضاف الى ملاذات الجنة أنهار دفاقة، يذكرها القرآن في كل مناسبة. يقول: «وبشّر الذين

(٥٢) ٣٥/٧، ١١/١١، ٩/٥...

(٥٣) ٣٥/٧، ١٧/٩، ٩/٥.

(٥٤) ٤١/٨، ٨٤/٢٥، ٩٥/٦.

(٥٥) ١٨/٢، ٣٠/٢، ٢٧٧.

(٥٦) ٤/١٧٣، ٣/٥٧.

(٥٧) أي: جميلات. متعفات. لا ينظرن إلا لأزواجهن. فتيات يقفن على عمر ٢٣ سنة.

مكتبة الصدور. راجع: ٥٦/٣٧، ٣٨/٥٢، ٧٨/٣٣

(٥٨) ٤/١٢٤، ٤٠/٤٠.

آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنّات تجري من تحتها الأنهار...»^(٥٩).

وربّما يكون من حظّ الذين يعملون الصدقات والحسنات، خروجهم من النار، اذا ما كان نصيبهم العذاب لهفوة صنعوها في حياتهم الدنيا. فأعمال البرّ والاحسان التي عملوها في دنياهم قد تشفع بهم عند الله وتغيّر حكم الله فيهم. تقول الآية: «يُخرج (الله) الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور» (١١/٦٥)، لأن الله لا يضيع أجر إنسان محسن (١٧٠/٧) والقاعدة في الإسلام هي: «من كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملا صالحا» (١١٠/١٨).

وإذا كان عدلُ الله أن يجازي كلّ إنسان بحسب أعماله، فإنّ الله، في ما يخصّ الحسنة، يجزي المحسنين أضعافا مضاعفة.. ومراراً يذكر القرآن بهذا التصرف الالهي الرحيم. قال: «إِنْ تَكُ حَسَنَةً يَضَاعِفْهَا» (٤٠/٤)، بل «من جاء بالحسنة فله عشر مثلاً» (١٦/١٦). وقال: «للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة، ولدار الآخرة خير» (٣٠/١٦). و«من جاء بالحسنة فله منها خير منها»^(٦٠) و «من يقترب حسنة نزد له فيها حسنا» (٢٣/٤٢).... لأنّ الله «مع المحسنين» (٢٣ مرّة). وما يفعل الإنسان من خير يعلمه الله^(٦١).

ويحدّد القرآن أنواع أعمال البرّ، فاذا هي: اطعام المساكين، وتحرير الأسرى (١٧٧/٢)، والاحسان الى ذوي القربى واليتامى (٨٣/٢)، وأبناء السبيل، والسائلين، كما في هاتين الآيتين: «ويسألك ماذا ينفقون؟ قل: ما أنفقتم من خير قللوالدين، والأقربين، واليتامى، والمساكين، وابن السبيل» (٢/٢١٥)؛ ثم «الجار الجنب (أي البعيد)، والصاحب بالجنب (رفيق الطريق)، وما ملكت أيما نكم» (٣٦/٤). هاتان الآيتان كانتا، قاعدة المسلمين في توزيع المغنم.

(٥٩) ٢/٢٥، ٤/٥٧، ١٤/٢٣، ١٨/١٠٧، ... ٦٩ مرّة...

(٦٠) ٢٧/٨٩، ٢٨/٨٤.

(٦١) ٢/١٩٧ و ٢١٥...

رابعاً - السور المكية الأولى

لسنا نعلم اذا كان محمد يعي دوره النبويّ بالقدر الذي كان يعي دوره الاجتماعي. ولكننا نعلم، علم اليقين، بأنّ محمّداً لم يكن، قبل الأربعين من عمره، نبياً، مع أنّ أهل السير علموا ذلك، وجعلوه نبياً منذ بدء الخليقة. ونعلم أيضاً، وبالتأكيد، أن القرآن المكيّ لم يطلق على محمّد لقبَ نبيّ. ونعلم أخيراً أنّ الله، إذا ما أراد أمراً، يستطيعه، إنّما انطلاقاً من ظروف المجتمع ومناسباته الطبيعية المألوفة، دون تكليف نفسه بارسال الرسل والأنبياء. وليس عليه، كلّ مرّة، يريد التدخّل في شيء، أن يخضخض الملائكة، ويشقّق حجب السماء، وينزل على البشر كتباً وآيات بيّنات... إنّ معطيات التاريخ، في علوم اللاهوت، أولى من معطيات الغيب لفهم مشيئة الله

أربعين سنة، قبل الدعوة، عاشها محمّد ينظر ويشاهد، يسمع ويتسمّع، يشعر ويتحمّس، يفعل ويتفاعل. عاشها محروماً من كل شيء. ولم يكن أحد يشبهه بشدّة حرمانه. هذا أمر أسهبنا في الكلام عليه. وينقصنا، الآن، أن نتعرّف على أولى تعاليم محمّد، لنرى اذا كانت وحيًا من السماء، أو هي من وحي مجتمع فاسد عاش النبيّ فيه وتأثّر به وانفعل بمفاسده... واذا تتبّعنا السور القرآنية بحسب نزولها الزمني، لا بدّ من أن نتكشف لنا بعض أسرار المهمة المحمدية.

ونرجو ألا تقل قيمة التدخّل الالهي عند الذين يؤمنون به، اذا ما قلنا إنّ للوحي السماوي مصدراً بشرياً، ودوافع اجتماعية، وعوامل تاريخية، وظروفاً إنسانية، وأوضاعاً شخصية... دفعت محمّداً الى مباشرة مشروعه

الإصلاح. وإذا كان من وحي سماوي في مشروع الإصلاح هذا، فربما يكون لاحقاً لهذه الدوافع، لا سابقاً عليها. وقد تكون هي السبب لا النتيجة. وقد شاء محمدٌ ليعطي رسالته بعداً سماوياً، ودعوة إلهية، لينفذ بها إلى قلوب سامعيه، ويوسع دائرتها حتى إلى ما وراء حدود الجزيرة العربية.

على هذا نستعرض السُّور القرآنية بحسب حدوثها التاريخي، معتمدين على ما أجمع عليه المسلمون والمستشرقون في أبحاثهم عن «أسباب النزول» وعن «تاريخ القرآن»... فنرى ما هي أولى موضوعات الدعوة المحمدية، وبالتالي مدى وعي محمد لدوره النبوي.

فسورة العلق (رقم ٩٦ في مصحف عثمان) وهي السورة الأولى التي كانت في حق أبي جهل، صاحب المال الكثير، بشهادة ابن المنذر عن أبي هريرة وابن جرير والترمذي عن ابن عباس. موضوعها: ان الرسول أوعد أبا جهل، ونذبه، ووصف حاله، بأن «طغى» (آية ٦) عليه ماله، وكثر «غناه» (آية ٧)، ونسي، لكثرة ماله وأرزاقه، أن إلى الله «الرجعى» (آية ٨) وحسن «المآب». فراح أبو جهل «ينهي» النبي عن صلاته ودعوته (٩-١٠)، ويهزأ به... في هذه السورة يطعن محمدٌ بالغنى والأغنياء من خلال طعنه بأبي جهل، وينذّر بالذي يتكل على ماله وثروته. هذا قد ضلّ السبيل، ومنع الهدى عن الناس، ولا يهتم بيوم الدين حيث الحساب العسير والنار الموقدة التي «سيجر إليها بناصيته».

وسورة المُنَفَّر (رقم ٧٤) وهي الثانية في التاريخ، كانت في حق الوليد ابن المغيرة صاحب «المال الممدود» (آية ١٢)، والطامع منه بالمزيد (آية ١٥). وقد عاند الرسول في رسالته (٢٣)، وأتهمه بالسحر، وبأنه يسعى لأغراض شخصية، فتوعده النبي بالعذاب والارهاق صعوداً ونزولاً (١٧). وقد يتساءل المعذَّبون في النار، أمثال الوليد، عن الذي أوصلهم إلى الجحيم. فيجيبون

أنفسهم بأنفسهم: «لم تك من المصلين. ولم تك تُطعم المسكين. وكنا نخوض مع الخائضين (في الباطل وجمع الثروة). وكنا نكذب بيوم الدين» (٣٩ - ٤٠). هؤلاء لا تنفعهم شفاعة الأنبياء (٤٨)، ولا يؤمنون بالكتب المنزلة (٥٢)، لأن القرآن الذي يقرأه محمد عليهم ليس هو الا «تذكرة» (٥٤ - ٥٦) للإنجيل الذي يورد منه هذه المعاني. وهو «الانجيل العبراني» الذي يحذو حذو انجيل متى (٢٥/٣٥ - ٤٦)، حيث يتوجه المسيح، يوم الدين، إلى المخلصين، بسبب أنهم أطعموا الجوع، وأسقوا العطاش، وآووا الغرباء، وكسوا العريان، وعادوا المرضى، وزاروا السجين... هؤلاء هم أبناء الملكوت.

وسورة الذهب (رقم ١١١) هي الثالثة في التاريخ، كانت في حق عم النبي، عبد العزى، الملقب بأبي لهب. هذا كان لمحمد عدواً لدوداً، لغناه وكثرة ماله وأرزاقه. لقد أهلكه ماله في نار ذات لهب، بسبب بخله وعدم اهتمامه باليتامى والمساكين، وأهلك معه امرأته، التي ستبقى معه في النار، مشدودة في عنقها بحبل من مسد، أي من ليف متين. كلاهما يتعذب بسبب كثرة ماله، وبحبسه الطعام عن الجائعين (١ - ٥). في قصة أبي لهب إشارة إلى قصة غنى الإنجيل (لوقا ١٩/١ - ٣١) الذي منع عن الفقير طعامه.

سورة قريش (رقم ١٠٦) الرابعة في الزمن. كانت في حق قبيلة قريش، قبيلة النبي، الغنية بالمال والثروة والتجارة الواسعة، صيفا وشتاء، فيما بين اليمن وبلاد الشام. وقد جمعت الأموال الطائلة والأرباح الباهظة. يذكر النبي أهل قبيلته بأنهم سدنة الكعبة، وعليهم أن يعبدوا ربها. فهو الذي «أطعمهم من جوع»، وأغناهم بعد فقر، وأمنهم من خوف (آية ١ - ٤)، ورزقهم من «واد غير ذي زرع». لقد وفر الله لهم الأموال بسبب قدسية البيت، وسقايتهم الحجاج، وأمان الأشهر الحرم؛ فيما غيرهم يُخطف من أرضه. ومع هذا، فهم، على كثرة رزقهم، لا يهتمون بمسكين أو يتيم جائع. وبدل أن

تكون الكعبة بيت عبادة وصلاة، أصبحت معهم بيت تجارة ومال (قابل مع متى ١٣/٢١).

سورة الهُمَزَة (رقم ١٠٤) السادسة في التاريخ، كانت في حق أمية بن خلف الذي جمع مالا كثيرا (آية ٢)، وحسب أن ماله سيخلده (آية ٣). لقد ضلَّ السبيل، وسيطرحة الله في النار (آية ٤)، وينبذه نبذا أبديا (٥ - ٩). كان أمية يهزأ بالنبي وَيَهْمَزُهُ، وَيَلْمِزُهُ (آية ١)، أي يعيبه ويعيره لفقره وكثرة عياله، ويسخر منه بسبب أن مَنْ يتبعه هم الفقراء دون الأغنياء... تتوقف هذه السورة على من يتكل على ماله وكثرة بنيه، ويهزأ بالفقراء والمساكين. هذا نصيبه النار والهلاك الأبديين. وفيها أيضا دعوة الى الزهد في معرض ذم المال (انظر مقابلتها في انجيل لوقا: ويل لكم أيها الأغنياء، وفي انجيل متى، فصل ٢٧ بكامله).

سورة الماعون (رقم ١٠٧) السابعة في التاريخ. كانت في حق العاص ابن وائل الذي كان يدفع اليتيم بعنف (آية ٢)، ويمنع الطعام عن المسكين (آية ٣)، ويبطل عنهم الماعون، «أي ما يعوزهم من ابرة وفأس وقدر وقصعة» (تفسير الجلالين على آية ٧). هذا وأمثاله لهم نار جهنم. وفي السورة أيضا ذكر على أن إطعام المساكين يعادل الصلاة الى الله. فمن لا يطعم المسكين كأنه لا يصلي، أو كأنه يصلي وهو ساهٍ عن صلاته، أو كأنه يخادع الناس (آية ٤ - ٦). أنها سورة «الكذب العملي في الدين»^(٦٢)، أو سورة الذين يمنعون الحاجة عن أهلها، ويوقفون المساعدة عن المحتاجين إليها.

سورة التكاثر (رقم ١٠٢) الثامنة: «عن أبي حاتم عن ابن بريدة قال: نزلت في قبيلتين... تفاخروا بكثرة الأموال والأولاد والرجال حتى الذين ماتوا منهم ودفنوا. وعدوا الموتى تكاثراً، وأحصوهم لزيادة أعدادهم والتفاخر

(٦٢) الحداد، القرآن والكتاب ٢/ ٣٨٥ حاشية ١.

بهم». والسورة بمجملها «حملة على تفاخرهم بنعيم الدنيا دون الآخرة»^(٦٣) وهي في حقّ الذين ينشغلون عن طاعة الله ومحبّته بكثرة المال والرجال والمفاخرة بعدد الأولاد.

سورة الفيل (رقم ١٠٥) التاسعة: كانت في حقّ أبرهة، قائد الجيوش الحبشيّة الى اليمن، ومنها الى مكّة، يريد صرف الحجاج عن كعبتها الى كنيسة بناها في صنعاء وذلك قصد منافسة مكّة في تجارتها وأموالها وأرباحها التي تجنيها من موقعها ومقام الكعبة فيها... في هذه السورة عبرة لأهل قريش الذين يحولّون الكعبة الى سوق تجارة، كما قصد أبرهة، وسيضربهم الله كما ضرب أبرهة وجماعته. وفيها أيضا إشارة الى غنى مكّة ودورها التجاري...

سورة الليل (رقم ٩٢) العاشرة. قيل: نزلت في أبي بكر الصديق الذي أعتق «بلالا» من الاضطهاد. فأبو بكر هو «الأتقى»، ومضطهد بلال هو «الاشقى». وفي السورة أيضا دعوة الى الإحسان: فمن يُعطي من ماله إحسانا يُعطه الله أكثر ممّا يعطي. ومن يبخل بماله ستكون مجازاته النار. إنّ المال لا يُغني أحداً (آية ١١)، بل الهدى واتباع الصراط المستقيم هما غنى الانسان (آية ١٢). والذي يجود بماله يتزكّى (آية ١٨). ومن يعطي ممّا له فسيرضيه الله بالجنة (آية ٢١) من أجل سخاء كفّه وإحسان قلبه.

سورة البلد (رقم ٩٠) الحادية عشر: كانت في حقّ أبي الأشدّ بن كلدزة الذي ظنّ أنّه، لشدة بطشه، لا يقدر عليه أحد، ولا يوازيه أحد بجمع المال واسرافه أيّاه على عداوة محمّد. إلّا أنّ الله يرى ذلك، ويجازيه على عمله السيّء. وسوء أبي الأشدّ في أنّه لم يحرّر أسيرا (آية ١٣)، ولم يطعم جائعا (١٤)، ولم يقرب اليه يتيما (١٥)، ولم يرحم مسكينا (١٦). فسوف لا

يستطيع الافلات من نار جهنم. في هذه السورة «دعوة الى الزهد... الى العدالة الاجتماعية... والاصلاح الاجتماعي...»^(٦٤).

سورة الانشراح (رقم ٩٤) الثانية عشر. قال السيوطي: «نزلت لما عير المشركون جماعة محمد بالفقر». من معانيها ان الله فرج عن ضيق محمد وجماعته وخط عنه ثقل الفقر والعسر، وشرح له صدره بزواجه من خديجة «سيدة نساء قريش وأعظمهن شرفاً وأكثرهن مالاً»^(٦٥) - لا بالنبوة، أو أعجوبة شق الصدر، كما يقول المفسرون - (آية ١ - ٢). هذا الفقر الذي أثقل كاهل محمد (٣)، أصبح، بعد زواجه من خديجة، غنى، والعسر أصبح يسراً (٤ - ٦). وبمقدور محمد، بعد هذا الانشراح (آية ١) أن يتفرغ الى مهمته الإصلاحية (٧ - ٨). هذه السورة تصوّر وضع محمد بعد غناه، وتدعوه الى اصلاح الاجتماعي والتفرغ الى الصلاة والدعوة الى الله.

سورة الضحى (رقم ٩٣) الثالثة عشر. يقال أنها نزلت على محمد بعد انحباس الوحي عنه مدة تتراوح بين سنتين وثلاث سنين. يعزّي الله فيها قلب رسوله بأنّه لم يتركه ولم ينسه ولم يبغضه (آية ٣). بل على محمد أن يصبر: قد تكون النهاية خيراً من البداية (٤)، وسوف يعطيه الله أحسن مما أعطاه حتى الآن (٥). ولكي يتأكد محمد بأن الله لا يتركه، فليتذكر نعمة الله عليه في يَتِمِّهِ وفقره (آية ٦ - ٨)، وكيف أغناه الله وهداه. وإذا كان هذا الذي صنعه الله مع محمد، رغم يتمه وفقره، فعلى محمد أن يصنع الشيء نفسه مع اليتامى والمساكين والسائلين منه عوناً ورحمة (آية ٩ - ١١).

سورة عبس (رقم ٨٠) الرابعة عشر. فيها «عتاب للنبي الذي عبس في

(٦٤) الحداد، القرآن والكتاب، ٣٩٤/٢، حاشية ٧.

(٦٥) سيرة ابن هشام ١/١٩٩، الحلبية ١/١٤٧.

وجه أعمى وتولّى عنه، وتصدّى لمن استغنى من صناديد قريش»^(٦١). ومعناها أن الذي كثر ماله وزادت عليه ثروته، أن يتبرّر بصنع الصدقة، وبفعل الحسنات مع أصحاب الفاقة، فتغفر له ذنوبه (آية ٥ - ٧). وإن لم يفعل فعلى محمد أن يتصدّى له، وأن لا يقبله في جملة أصحابه. وما هذه التعاليم سوى «تذكرة» (آية ١١) لما في الصحف الأولى (آية ١٣) حيث لا ينفع المال للفوز بالجنة كما جاء في متى ٣/٥. وعندما تكون الصيحة في اليوم الأخير، لا شيء يفيد الانسان، لا مال، لا أخ، لا أب، لا أم، لا صاحبة ولا بنون (آية ٣٣ - ٣٧) قابل مع متى ٢١/١٠.

سورة القلم (رقم ٦٨) الثامنة عشر. كانت في حقّ الوليد بن المغيرة صاحب الاموال الطائلة. وفيها قصّة أصحاب بستان حرّموا من ثماره مساكين (آية ١٧ - ٣٣). ومفادها أن أصحاب البستان جاءوا بستانهم وقطفوا ثماره في الصباح الباكر حتى لا يشعر بمجيئهم المساكين، ولا يفيدوهم بثمرة من ثماره. فكان أن بلاهم الله وأحرق بستانهم، فحرّمهم منه كما حرّموا هم الفقراء من ثماره. ثم جاء واحد من أصحاب البستان ينصح رفاقه بالتوبة، ويدعوهم للرجوع الى الله، فراحوا يلومون بعضهم بعضاً على ما صنعوا بالفقراء. فتابوا الى الله ليردّ لهم بستانهم. فكان لهم ذلك بعد توبتهم، وبعد أن عزموا على اغاثة كل مسكين محروم. إنها سورة «مناع الخير» عن أهله (آية ١١). وهي تقابل مع ما جاء في متى عن العملة الذين أرسلوا الى الكرم وعن أجرتهم (متى ١٠/١ - ١٦)، ومع مثل الكرامين القتلة في الإنجيل نفسه (٢١/٣٣ - ٤٥).

سورة الاعلى (رقم ٨٧) التاسعة عشر. فيها إشارة الى ذكر الله الذي يعتني بالجميع. فهو «الذي أخرج المرعى» (آية ٤) وقرّ الغنى (آية ٨) للذين

يؤمنون . إنَّ فضل هؤلاء المؤمنون الآخرة على الدنيا (آية ١٦ - ١٧)، كما ورد في التوراة (آية ١٨ - ١٩)، فيستطهرون ويتزكّون ممّا بين أيديهم (آية ١٤). أنّها سورة الصلاة والايمان والعمل الصالح.

وهكذا تتوالى السور المكيّة الأولى، في ما بين سنة ٦١٠ و ٦١٥، في موضوعها العام الذي تعبّر عنه هذه الآية المردّدة والمكرّرة على لسان محمّد، أحسن تعبير. تقول : «الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون». وقد جاء في سورة التين (رقم ٩٥) ورقم نزولها ٢٠، وسورة العصر (رقم ١٠٣) ورقم نزولها ٢١، وسورة البروج (رقم ٨٥) ورقم نزولها ٢٢، وسورة المزمل (رقم ٧٣) ونزولها ٢٣، وسورة القارعة (رقم ١٠١) ونزولها ٢٤، وسورة الزلزال (رقم ٩٩) ونزولها ٢٥، وسورة الانشقاق (رقم ٨٤) ونزولها ٢٩.... الى ما هنالك... وكلّها تعلّم بأنّ لا يدخل الجنّة الا من عمل حسنة أو عملا صالحا مع اليتامى والمساكين والفقراء وغيرهم من أصحاب الحاجة.

ويسترعي انتباهنا ما جاء في سورة الفجر (رقم ٨٩) وهي الخامسة والثلاثون في تاريخ النزول. جاء فيها قولها بحرفيّة عن تجار مكّة الذين ظلّوا أنّ الكرامة بكثرة المال والاهانة بالفقر والعوز (آية ١٥-١٦)، يجيبهم القرآن على هذه البدعة بقوله: «كلّا. بل لا تكرمّون اليتيم. ولا تحاضّون على طعام المسكين. وتاكلون التراث (الميراث) أكلاً لمّا (شديدا). وتُحبّون المال حبّاً جمّا» (آية ١٧-٢٠).. هؤلاء، عندما يواجهون ربّهم، سيقول كل واحد منهم، نادما على ما لم يصنعه من خير مع الفقراء: «يا ليتني قدّمت لحياتي» الخير والإيمان والأعمال الصالحة وأعمال البرّ (آية ٢٤). ولكن، بكونهم لم يفعلوا، فلا بدّ لهم من العذاب (آية ٢٥ - ٢٦).... تذكّر هذه السورة بقول الإنجيل «طوبى لكم أيّها المساكين فإنّ لكم ملكوت الله... ويل لكم أيّها الأغنياء قد نلتم

عزاءكم» (لوقا ٦/ ٢٠ و ٢١) ^(٦٧).

ثم نرى في سورة المطففين (رقم ٨٣) وهي السابعة والثلاثون قوله: «ويل للمطففين الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون، وإذا كالوهم أو وزنوهم يُخسرون» (آية ١-٣). ثم يحذّرهم محمد من يوم عظيم إذا ما استمروا على التلاعب بالموازين. وكثيرا ما عاد الى تحذير تجّار مكّة من هذا الغش العظيم في المكايل ^(٦٨).

وفي سورة الحاقة (رقم ٦٩)، الثامنة والثلاثون، إنّ الذين عملوا حسنة يعيشون في جنّة عالية وفي عيشة راضية (آية ٩ - ٢٤). والذين يهلكون هم المتكّلون على مالهم الذي لم يغنهم شيئا (آية ٢٨ - ٢٩). هؤلاء سيسمعون صوت الله يقول عن كل واحد منهم: «خذوه فغلّوه، ثم الجحيم صلّوه... إنّّه كان لا يؤمن بالله العظيم، ولا يحضّ على طعام المسكين. فليس له اليوم ههنا حميم (صديق). ولا طعام الا من غسّلين» (طعام مرّ خاصّ بأهل الجحيم) (آية ٣٠ - ٣٦). لهذه السورة شبه كبير بالاناجيل الاثنيّة ^(٦٩)، حيث النار الابديّة معدّة للذين لم يصنعوا حسنة مع أحد الفقراء.

وفي سورة الذاريات (رقم ٥١) التاسعة والثلاثون، نقرأ «إنّ المتّقين في جنّاتٍ وعيون... أنّهم كانوا قبل ذلك مُحسّنين... وفي أموالهم حقّ للسائل والمحروم» (آية ١٥ - ١٩).

وفي سورة الواقعة (رقم ٥٦) الواحدة والاربعون نرى «أصحاب الشمال في سموم وحميم. أنّهم كانوا قبل ذلك مترفين» (آية ٤١-٤٥)؛ وهي سورة الهالكين بسبب غناهم على حساب الفقراء. قابل مع متى ٢٥/ ٣٢.

(٦٧) انظر الحداد، المرجع المذكور آنفا، ٢/ ٢٨٢.

(٦٨) أنظر القرآن: ١٧/ ٣٥، ٢٦/ ١٨١، ١١/ ٨٤ و ٦/ ١٥٢... الخ...

(٦٩) انظر متى ٨/ ١٢، ٢٤/ ٥١، ٢٥/ ٣٠، لوقا ١٠/ ١٦...

وفي سورة المعارج (رقم ٧٠) الثانية والاربعون ، وهي سورة المخلصين بسبب ما «في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم» (آية ٢٤ - ٢٥).

وسورة الرحمن (رقم ٥٥) الثالثة والاربعون وهي كسورة المطففين في معانيها.

وسورة الدهر (رقم ٧٦) حيث أسباب الخلاص للمتقين تقوم على كونهم كانوا «يطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما وأسيرا». (وكانوا يقولون لهم): «أنما نطعمكم لوجه الله. لا نريد منكم جزاء ولا شكورا» (آية ٨ - ٩). فوقاهم الله الهلاك (آية ١١) وأجزاهم الجنة وما فيها من خيرات وملذات (آية ١٢ - ١٣).

وفي سورة الاسراء (رقم ١٧) ذكر للوصايا العشر، كما في سورة الانعام (١٥١/٦ - ١٥٣) حيث يضاف وصية جديدة، وهي: «لا تقربوا مال اليتيم الأ بالتي هي أحسن» (آية ٣٤). وفيها أيضا: «وآت ذا القربى حقه، والمسكين، وابن السبيل... ولا تجعل يدك مغلولة (أي قابضة بخيلة)... ولا تقتلوا أولادكم خشية الإملاق (الجوع)... وأوقوا الكيل إذا كلتم...» (آية ٢٦ - ٣٥). وغير ذلك من وصايا هي، في معظمها، في حق الفقراء والمساكين واليتامى... أي في معرض اصلاح وضع اجتماعي فاسد.

وهكذا استمرت دعوة محمد الاصلاحية، طوال العهد المكي، أي ١٣ سنة، ولكن، لم تبرح تعاليمه هي هي في مراحل القرآن كلها، وان بأسلوب متنوع ومختلف. ولن نترك هذه التعاليم تغفل متا، فنهملها. فهي لنا برهان واضح وأكيد عل طبيعة دعوة محمد في إصلاح مجتمعه:

جاء في سورة النساء (٤/٣٦ - ٤٠): «اعبدوا الله، ولا تشركوا به

شيئا، وبالأولاد دين احسانا، وبذي القربى، واليتامى، والمساكين، والجار ذي القربى، والجار الجنب (البعيد)، والصاحب بالجنب (الرفيق)، وابن السبيل، وما ملكت أيمانكم (من أرقاء). ان الله لا يحب من كان مختالا فخورا» (بماله وغناه). قابل مع ما جاء في سورتي البقرة (٨٣/٢)، والروم (٣٨/٣٠) (٧٠).

ومن يتخلف عن واجب ديني ما عليه أن يعوّض عن تخلفه هذا بحسنة مع مسكين ما. و«من لم يستطع (الصيام مثلا) فإطعام ستين مسكينا» (٥٨/٤)، أو أقله يتوجب «على الذي (لا) يطيقونه (الصيام) فدية طعام مسكين» (١٨٤/٢). والذي يرتكب كبيرة أو صغيرة في حق إيمانه «فكفّارته إطعام عشرة مساكين» (٨٩/٥) ... وكذلك الذي صنع منكرا، فيتصيد بحج أو بعمرة، مثلا، «فكفّارة طعام مساكين» (٩٥/٥) ...

وأعظم ذنب يقترفه إنسان هو أن يأكل مال اليتامى، فكأنه، بعمله هذا، يأكل في بطنه نارا، ويصنع شرا كبيرا. وحظه في الآخرة هلاك نفسه: «أتوا اليتامى أموالهم... ولا تاكلوا أموالهم... أنه كان حوبا (ذنبا) كبيرا» (٢/٤)، و«ان الذين ياكلون أموال اليتامي ظلما انما ياكلون في بطونهم نارا. وسيصلون سعيرا» (١٠/٤) ...

ثم تجلت دعوة محمد الاصلاحية في ما وضعه من شرائع وقوانين لدولة اسلامية يحفظ فيها حق اليتيم والمساكين. فسعى، أول ما سعى، الى الحد من طغيان الاغنياء وأصحاب الثروة، ففرض بأن يكون عليهم للمساكين حصّة من ثروته، سُميت «الزكاة»، وقد جعلها أحد أركان عقيدته، كما رأينا. وقد عيّن القرآن الذين يستفيدون من «الزكاة» و«الصدقات»، فاذا هي «للفقراء، والمساكين، والعاملين عليها، والمؤلفة قلوبهم، وفي الرقاب،

والغارمين، وفي سبيل الله، وابن السبيل فريضة الله»^(٧١).

ثم منع الرسولُ تكديسَ الأرزاق والأموال في أيدي قليلة من الناس، وذلك للحد من الخلافات والفروقات بين طبقات المجتمع. فسنّ قوانين، في كيفية توزيع الثروة، لا يزال يُعمل بها حتى اليوم. ودعا إلى إشراك الأولاد والزوجات والأخوة والأخوات في كل شيء. وخصّ بالذكر، في شريعته، اليتامى والمساكين. فيقول: «إذا حضر القسمة (قسمة الميراث) أولو القربى، واليتامى، والمساكين، فارزقوهم منه. وقولوا لهم قولاً معروفاً» (٨/٤).

وكذلك دعا الغزاة والمجاهدين إلى أن يشركوا معهم في غنائم الحرب المستضعفين الذين لم يتمكنوا من الغزو والجهاد. فقال: «واعلموا أن ما غنمتم من شيء، فإن لله خمسُه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل» (٨/٤١). ثم دعا إلى توزيع الفية كلّها على المعوزين. والفية هو ما يؤخذ بدون قتال (٧/٥٩).

وكذلك أيضاً منع كنز الأموال واحتكارها. وتوعّد المحتكرين بأن أموالهم المقدّسة ستكون عليهم في الآخرة نارا وسعيراً تحرق أجسامهم وتاكل أعضائهم: «والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعبابٍ أليم. يوم يُحمى عليها في نار جهنم فتكوى جباههم وجنوبهم وظهورهم. هذا ما كنزتم لأنفسكم. فذوقوا ما كنتم تكنزون» (٩/٣٤).

... كل ذلك من شرائع في الزواج، والسرقة، والزنى، والجهاد، والارث... كان في سبيل اصلاح مجتمع اختبر محمدٌ فسادَه في الصميم.

(٧١) سورة ٩/٦٠: الفقراء هم الذين لا يجدون ما يقع موقعاً من كفايتهم؛ المساكين هم الذين لا يجدون ما يكفيهم؛ العاملين عليها من جابٍ وقاسمٍ وكاتبٍ وحاشرٍ؛ المولفة قلوبهم ليُسلموا؛ الرقاب أي فكّها؛ الغارمين أهل الدين... الخ.

خاتمة الفصل السادس

لم تبرح صورة اليتيم والفقر والحالة العسيرة من مخيلة محمد طوال دعوته الإصلاحية. وكانت هذه الصورة لا تزال حيّة قويّة في العهد المكيّ الأوّل، أي من مبعثه حتى الهجرة الأولى الى الحبشة (٦١٠-٦١٥ م).... وإذا أردنا أن نصف القرآن المكيّ هذا، قبل الهجرة الحبشية، لا ستطعنا وصفه بـ «قرآن اليتامى». ونعني بذلك: إنّ ما في القرآن المكيّ، من تعاليم ومواقف، اجتماعيّة كانت أم دينيّة، هي في سبيل العناية والاهتمام بهؤلاء المساكين الفقراء اليتامى، وقد اختبر محمد في نفسه كل هذه الحالات.

ولسنا، والحالة هذه، ننال من القرآن وتعاليمه الدينية، لأنّ محمداً عرف أن يقدّم لنا الأمور الماورائيّة في معرض كلامه على أمور أرضيّة حياتيّة اجتماعيّة، هي في غاية الأهميّة والخطورة. وليس هذا بالأمر العجيب، فتربية محمد كانت «إبيونيّة»، في بيت جدّه، وعمّه، وفي رعاية القس ورقة بن نوفل، رئيس «الابيونيين»، «الأحناف»، في مكّة. وكانت تعاليم الإبيونيّة في العناية بالفقراء تتغلّب على ما سواها من تعاليم. وكان كتابنا «قسّ ونبيّ» دليلاً وافياً وواضحاً على هذه الناحية...

ولم يمضِ العهد الأوّل على محمد وصحابته بخيرٍ وسلام. لقد اضطهدتهم قريش، وطردتهم، فرحلوا الى الحبشة مرّة ثانية. وتحملوا في رحيلهم المشقّات. فما كان على محمد، في بدء العهد الثاني (٦١٥ - ٦٢٠ م)، إلّا أن يشدّد من عزائم أصحابه، ويعدّم بخيرات سماوية ينالونها مكافأة

لتصبرهم. ولم يكن لحمد من خيرات الأرض شيء حتى يعدهم به. وكان أخص ما وعدهم به، بعد رجوعهم الى مكة، بزواجهم الميمون بـ «حور عين كامثال اللؤلؤ المكنون»^(٧٢). وفي العهد الثالث (٦٢٠-٦٢٢) وعدهم بـ «جنات تجري من تحتها الأنهار»^(٧٣). وفي بداية عهده في المدينة، وعدهم بـ «مغانم كثيرة»^(٧٤)، وذلك بعد أن أصبح لديه منها نصيب، بسبب غزواته وسراياه.

ويبدو أن المسلمين الأولين ما كانوا ليتحمسوا للجهاد والفتح لو لم تأخذ هذه المواعيد المنتظرة بألبابهم وعقولهم. وقد حفظ لنا التاريخ بعض أقوال تشير الى الدوافع العميقة التي استحثت المقاتلين للحرب والجهاد حتى الشهادة والاستشهاد. فها هو عكرمة بن أبي جهل، في معركة حمص، يشرح لنا سبب قتاله المستميت، ويقول: «أني أرى الحور متشوقات إلي. ولو بدت واحدة منهن لاهل الدنيا لاغنثهم عن الشمس القمر. ولقد صدقنا رسول الله في ما وعدنا»^(٧٥). وها هو أيضا أبو هريرة يحرض قومه على القتال ويقول: «يا أيها الناس! سارعوا الى معانقة الحور العين في جوار رب العالمين»^(٧٦). وكان كلمة السر في القتال كانت عندهم: «أطعنوا الصدور تنالوا الحور. وشرعوا الاسنة تنالوا الجنة»^(٧٧).

ويحاول علماء المسلمين تفسير استماتة الفاتحين بما ينتظرهم في الجنة من طيبات وشهوات. فابو هريرة يفسر لنا، مثلا، فرح غلام مسلم قتل، فيقول: «نظرت الى الغلام، عندما سقط وهو يشير بإصبعه نحو السماء، ولم

(٧٢) القرآن: ٥٦/٢٢، ٥٢/٢٠، ٥٤/٤٤، ٤٨/٣٧...

(٧٣) يرد تعبير «جنات تجري من تحتها الأنهار» أكثر من خمسين مرة...

(٧٤) القرآن: ٤/٩٤، ٤٨/١٩ و ٢٠. أنظر المراجع في مكان آخر من البحث.

(٧٥) الواقدي (+٢٠٧هـ) فتوح الشام، ١/١٥٧.

(٧٦) المرجع نفسه، ١/٢٠٦، ٢١١.

(٧٧) المرجع نفسه، ١/٢١٩، ٢٨٤.

يَهْلُهُ مَا لَحِقَهُ، فَعَلِمْتُ أَنَّ ذَلِكَ لِفَرْجِهِ بِمَا عَايَنَ مِنَ الْحُورِ الْعَيْنِ»^(٧٨). وَغَلَامٌ آخَرُ
يَشْهَدُ وَيَقُولُ: «رَأَيْتُ فِي إِحْدَى الْقَبَتَيْنِ (فِي الْجَنَّةِ) حُورًا، لَوْ بَرَزْنَ لِأَهْلِ الدُّنْيَا
لَمَاتُوا شَوْقًا إِلَيْهِنَّ»^(٧٩).

ثُمَّ ذَهَبَ عُلَمَاءُ الصَّحَابَةِ، الْمُوثِقُونَ بِهِمْ، كَالْمُقَدَّادِ، وَمَعَاذُ بْنُ جَبَلٍ
وغيرهما، يَحْمَسُونَ الْفَاتِحِينَ عَلَى دُخُولِ بِلَادِ النُّبُوَّةِ وَالسُّودَانِ، قَائِلِينَ لَهُمْ:
«مَعَاشِرَ الْمُسْلِمِينَ! إَعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَانَ قَدْ قُتِحَتْ، وَالْمَلَائِكَةُ قَدْ أَشْرَفَتْ، وَالْحُورُ
تَزَيَّنَتْ، وَأَشْرَفَتْ مِنَ الْجَنَانِ»^(٨٠). ثُمَّ يَحَرِّضُونَهُمْ عَلَى خَوْضِ الْقِتَالِ: «أَبْشُرُوا
بِالْحُورِ وَالْوِلْدَانِ فِي غُرَفَاتِ الْجَنَانِ. وَإِنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ سَيُوفِكُمْ»^(٨١).

لَكُنَّا فِي الْحَقِيقَةِ نَسْأَلُ: هَلْ هَذَا مِنْ صَمِيمِ دَعْوَةِ مُحَمَّدٍ، أَمْ مِنْ دَعْوَةِ
الْمُسْلِمِينَ لِأَجْلِ حِمَاةِ الْفَاتِحِينَ؟ مَعَ أَنَّنا نَعْلَمُ أَنَّ هَذِهِ التَّعَالِيمَ وَأَمْثَالَهَا يَزْخُرُ
بِهَا الْقُرْآنُ، الْمَكِّيُّ وَالْمَدَنِيُّ، عَلَى السَّوَاءِ.. وَلَكِنْ، يَحِقُّ لَنَا أَنْ نَسْأَلَ أَيْضًا: هَلْ هِيَ
مِنْ جَوْهَرِ الدَّعْوَةِ الْمُحَمَّدِيَّةِ، أَمْ أَضِيفَتْ عَلَى الْقُرْآنِ مِنْ عَهْدِ الْفَتْوحَاتِ، لِتَرْغَبِ
الْفَاتِحِينَ فِي جِهَادِهِمْ، وَتَبَرُّرِ دَهْشَتِهِمْ بِفَتَيَاتِ الْفَرَسِ وَالرُّومِ؟ وَمَوَاصِفَاتِ
الْحُورِ، كَمَوَاصِفَاتِ هَذِهِ الْفَتَيَاتِ فِي كُلِّ حَالٍ. وَمِنْ أَيْنَ لِمُحَمَّدٍ أَنْ يَصِفَهُنَّ بِمَا لَمْ
يَرِ شَيْئًا مِنْهُنَّ! اللَّهُمَّ الْإِذَا كَانَ لَاوَعِيَهُ، مِنْذُ رِحَالِ طُفُولَتِهِ إِلَى الشَّامِ، مَا زَالَ
يَعْمَلُ فِيهِ.

وَمَعَ هَذَا، تَبْقَى هَذِهِ الْأُمُورُ جَانِبِيَّةٌ وَثَانَوِيَّةٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَيْنَا وَالْيَ الْقُرْآنِ.
الْمُهْمُ فِي دَعْوَةِ مُحَمَّدٍ، لَا مَا يَرْكُزُ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ الْفَاتِحُونَ، أَوْ إِذَا شِئَتْ
الْمُسْلِمُونَ الْقُرْآنِيُّونَ، نَسْبُهُ إِلَى الْقُرْآنِ الَّذِي جُمِعَ فِي عَهْدِ الْفَتْوحَاتِ، لِأَنَّ فِي

(٧٨) فتوح الشام، ١/٢٢٥.

(٧٩) المرجع نفسه، ٢/٨٨.

(٨٠) المرجع نفسه، ٢/٢٤٣.

(٨١) المرجع نفسه، ٢/٢٥٩.

القرآن العثماني منها ما يجعلنا نُضِلُّ عن تعليم القرآن المحمّدي... المهمّ إذاً، بالنسبة إلينا، ما جاء به محمّد من تعاليم، لا ما حلّا لعثمان وللجان جمع القرآن تدوينه. ولكي نعرف ذلك، لا بدّ لنا من الرجوع الى الدافع الاساسي والأولي في بدء الدعوة. وهو، كما اتّضح لنا، إصلاحُ مفاسد مجتمع مكّة.

والدافع الاساسي والأولي ينبت، في كلّ حال، من عمق شعور شخصيّة الداعي. ففي عمق شخصيّة الداعي، وهو محمّد، كما يشير القرآن نفسه، فقر ويتم وعسر وحرمان. والذي دفع هذا الشعور الشخصي العميق الى الانفعال وضّع مجتمع مكّة. فتلاقى بذلك، في بدء البعثة المحمّدية، دافعان: دافع حرمان شخصي كبير، ودافع جوع في طبقة «الأذلة» أكبر. فما تكون النتائج إذا غير الثورة والجهاد، وتعليم رفيع في حماية الجائعين!!

خاتمة البحث

قضايا كثيرة عرضناها، ووضعناها أمام أعيننا، لا كمسلمات اتخذناها منطلقاً من الشك إلى اليقين، بل كمشكلات ومسائل للبحث. ولا ندعي أننا، في ما بحثنا فيه، حصلنا على اليقين المطلق. إننا بحثنا متحررين من كل خلفية دينية كانت أم دنيوية، إيمانية أم إلحادية، إسلامية أم شركية... لقد انطلقنا من الشك في كل شيء لنصل إلى معرفة أي شيء.. وأنت، إن عرفت، شككت. وبعد الشك واطلب معنا على البحث عن الحقيقة الصعبة. ولنا عندك أمنية. وهي أن تؤمن بحريتك، وتؤمن بأن الله سيفاجئك في منعطف ما من منعطفات الحرية. فلا تخف على الله إذا، بل خف على حريتك من إله جعلته في قبضة عقلك ويديك.

مشكلات عديدة عالجنها بروية وهدوء وحرية. لا خوفاً على الله، ولا إنكاراً لوحى؛ بل سعياً حثيثاً متواصلاً وراء المعرفة والحرية ومحبة كل إنسان، بدون تصنيف أو تمييز بين البشر. وهمنا، في سعينا، كان في اصطیاد المعطيات التاريخية، والجغرافية، والدينية، والاجتماعية، والاقتصادية... وإذا عجزت هذه المعطيات عن أن توقّر لنا بعض المعرفة، فالله قريب. وإيماننا

بالوحي، والنبوة، والرسالة، والدعوة، والعصمة، والكتاب المنزل، والشرعية
الالهية لا يزال حياً. واعتقادنا بـ «الدين الذي ارتضاه الله» لعباده الصالحين،
لا بد من أن يكون «الإسلام».

قضايا عديدة حاولنا معرفتها، دون أن نكف عن البحث المتواصل فيها.
فلا تكف أنت أيضاً. ولا تأخذ منها موقفاً، لا قابلاً بها ولا رافضاً لها. جلّ همّنا
أن نكون وإياك أحراراً، أحراراً في العقل وفي الممارسة، أحراراً من نظرية
«الشعب المختار». فالإله الحق لا يؤثر شعباً على حساب شعب، ولا يرذل شعباً
ويحبّ آخر، ولا يعتني بأمة ويُشيعُ بنظره عن أخرى... الله الحقيقي هو الذي
يُشرق شمسهُ على الأبرار والكفار سواء بسواء.

مشاكل كثيرة عالجناها بحرية، ومسؤولية، وبحثنا فيها دون أن نكون
مطمئنين على شيء. كلنا أمام الله ضارعٌ ليعطينا نعمة البحث عنه وعن كل
شيء، ويرفع عنا، بنعمته، «الاطمئنان» و«العصمة» معاً. وخشيتنا في أن
تكون عصمة المتدينين، في اطمئنانهم، تضاهي عصمة الأنبياء. إلا أن عصمة
المتدينين أعظم. وعصمة الأنبياء جعلت كل واحدٍ منهم «إنسانَ خصامٍ ونزاعٍ
للأرض كلها»، كما عبّر النبي إرميا عن ذلك بصدق (١٠/٥).

فلا نطمئن إذاً لثلاثنا نكون من عصبة المعصومين. وشيطان هذا الدهر لا
يريد منا أكثر من ذلك. فمن أين تدخل نعمة الله وشيطان العصمة رابض في
النفوس! واليك الدليل: لكي يحظى إنسانٌ خيراً محباً على الإيمان، يتوجب
عليه، لا محالة، ممارسة الزهد، والتقشّف، والابتعاد عن شهوات الجسد
وملذّاته، والتخلّي عن مباهج العالم ومغرياته، وتجنّب الأ미ال والأهواء،
ومحبة الآخرين مهما كانوا، بل محبة من يظنّهم أعداءه، واعتبار البشر كلّهم
إخوة له، واتخاذهم وسيلةً فعالةً للوصول إلى ملكوت الله...

كل مرة يجد الانسان نفسه مطمئناً معصوماً، ويعتقد بأن الله اختاره على حساب غيره، فهو، بدون شك، يمارس عملية «الصلب». ولا أحد «يصلب» غير الذي يظن نفسه أنه من أبناء «شعب الله المختار»؛ أو من الذين احتكروا الله لأنفسهم، وأغلقوا عليه؛ أو من الذين يدعون العصمة في المعرفة؛ أو من الذين أسقطوا من السماء شرائع وحقائق يسيرون العالم بها بموجب حدود نسبوها إلى الله نفسه... ولا أحد، في النتيجة، يستطيع أن «يصلب» غير هؤلاء. ومن يحتكر الله أيتورع عن احتكار خيرات الأرض كلها!!! أيستطيع أن يكون محباً؟ منفتحاً؟ خيراً؟ يصعب ذلك. حتى ولو مات سكان الأرض جوعاً.

النبي محمد لم يكن من هؤلاء. لم يكن "معصوماً"، ولا "مطمئناً"، ولا "مختاراً"، ولا "محتكراً" لله، ولا لخيرات الأرض. لكن هؤلاء جعلوه منهم. ولو كان حقاً منهم لما انفعل لمفاسد مجتمع جن به جنونه. فأعداء محمد لم يكونوا، كما يصورهم لنا هؤلاء، كفاراً، مشركين، بل هم "أكلو أموال اليتامى ظلماً". ولم يكن له أعداء سواهم. وبسبب العناية باليتامى، ومحاربة أكلي أموالهم، حل كل شيء، حتى الزواج من نساء لا عد لهن، وذلك من أجل العناية بأيتامهن. لا من أجل اشتهاهن شهوة ابتغاها له هؤلاء.

وسيرة محمد كانت سيرة إنسان عاش حياة مضطربة في كل نواحيها ومستواياتها: لقد عاش بين فقر وغنى، وبين ضلالة وهدى، عاش في كعبة ذات آلهة عديدة، وفي مجتمع يتناحر فيه أعزّة وأذلة، وفي قبيلة يعيش فيها كفار وحُمسٌ بعضهم إلى جنب بعض، وفي مدينة تجارية كمكة، ومدينة زراعية صناعية كيثرب، وتعرض لهجرات متتالية من مكان إلى آخر، ولاضطهاد متواصل، وقام بغزوات في كل اتجاه، واختبر الحياة مع نساء تجاذبت قلبه، وتنافست غيره وضمينة، واصطدم بيهود تربصوا به شراً، وعمل في أحزاب وشيخ نصرانية شاء توحيدها... وبالنتيجة، لم يكن محمد

«مطمئناً»، ولم ينم على ديباج وحرير، كما يريده هؤلاء...

لم يأت محمد بدين جديد، ولا بتعاليم لم يستلهم لها مجتمعه. ولم يكن في خلقه أن يكون رسولا الى غير بني قومه. ولم يدع يوما الى اله غير اله معروف. لم يبع أنه نبي على مستوى أحد من أنبياء العهد القديم الذين حشره هؤلاء بينهم.. ولم تضطهده قريش «لأنه سقّه» ألقتها، بقدر ما اضطهدته ولاحقته لأنه سقّه تجارها وأعزتها وقادتها وسدنة كعبتها. ولم يهجر الى يثرب بسبب وحي جديد، بقدر ما هجر بسبب توفير مغانم «لليتامى والمساكين». ولم يغز في سبيل الله، بقدر ما غزا في سبيل هذه المغانم..

أما هؤلاء فجعلوا كل حركة من حركات محمد إلهاماً ونبوةً ووحياً. وجعلوا ثورته الاجتماعية دعوة إلهية في سبيل الله. واعتبروا تعاليمه تنزيلاً من السماء. وقالوا بأنه رسول الله إلى العالمين. وأرادوا الإسلام ديناً ارتضاه الله للناس أجمعين. وربطوا الكتاب بعهد السماء ليستمر إلى دهر الدهرين. وأوجدوا فيه العلوم والحلول والطمأنينة كلها...

أما الواقع فكما يقول بندلي جوزي، مستنداً إلى أسماء كبيرة من المستشرقين، هو هذا: إن «القول بأن الإسلام فكرة دينية محضة، وأن ظهوره وتغلبه على وثنية العرب (٩) وانتشاره السريع بين أكثر أمم الشرق، وفتوحات الخلفاء الراشدين وبني أمية الواسعة، ترجع الى الحماسة الدينية، أو التعصب الديني، يعد اليوم قولاً جزافاً بعيداً عما أثبتته الأبحاث التاريخية والاقتصادية، كأبحاث الاستاذ فيلهوزن والأمير كايثاني والاستاذ لامنس ونولدكه وعضو أكاديمية بطرسبرج بارتلود، وغيرهم، فقد أصبح اليوم من المقرر أن الإسلام، كغيره من الأديان الكبيرة، ليس فقط فكرة دينية، بل مسألة اقتصادية واجتماعية أيضاً؛ أو بالأحرى هو مسألة اقتصادية واجتماعية أكثر منه فكرة دينية.

وقال الأمير كايثاني: «إنّ الاسلام لم يكن حركة دينيّة، اذ لم يكن فيه دينياً الا الظاهر، أمّا الجوهر فأنّه كان سياسياً واقتصادياً». ومن فضل مؤسس الدين الاسلامي ومظاهر عبقريته أنّه أدرك مصدر الحركة الاقتصادية والاجتماعيّة التي ظهرت في أيامه في مكّة عاصمة الحجاز، وعرف كيف يستفيد منها ويسخرها لأغراضه السامية، دينيّة كان أو اجتماعيّة.

ويؤكد كايثاني بأنّ «الإسلام هو آخر مهاجرة هاجرها العرب؛ وإنّ الدافع اليها هو ما كان يدفع سابقا الى مثلها في جزيرة العرب، أي جفاف أرضهم المستمر، وما يتبع ذلك من الضيق والفقر.

ويقول المستشرق الهولاندي كوخيه: «إنّ الداعي الى ظهور الحركة الاسلاميّة هو الدين، إلّا أنّ القبائل العربيّة، وسكّان مكّة والمدينة، أقبلوا عليه، ودخلوا فيه، لأسباب غير دينيّة». معنى ذلك أنّ صاحب الدين الاسلامي استعمل الدين، كغيره من أصحاب الأديان الكبيرة، قبله وبعده، واسطة للوصول إلى أغراض أخرى لا علاقة لها بالدين أصلاً، أو لها علاقة ضعيفة.

على كلّ، لا ريب في أنّ الحركة الاسلاميّة بنت عصرها، ووليدة ذلك الوسط الاجتماعي الذي تكوّن في مكّة في أواخر الجيل السادس بعد المسيح. فإذا أردنا أن نقف على منشأ تلك الحركة التي أدّت الى ظهور الاسلام، لا بدّ لنا من معرفة ذلك الوسط وتلك الأسس الاجتماعيّة التي قامت عليها حياة مكّة، وما يجاورها من بلاد الحجاز»^(١). وهذا ما حصل.

مع هؤلاء، كلّ بحثٍ عن كلّ حقيقةٍ باطلٌ من أساسه. وهم المنتصرون

(١) انظر بندلي جوزي، من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام، دار الروائع، بيروت، بلا تاريخ، ص ٢٣٨ و ١٧ وما بعدها.

مسبقاً: الحقائق عندهم في ملفات جاهزة. واليقين يقدمونه ببسمة ساخرة، والمعرفة علمية حسابية لا موضع للشك فيها، والله في العبّ والجيب، والدين منزل في «كتاب»، والشريعة من الكتاب، ونظم الحياة والكون محدّدة في الكتاب عينه. والعلوم كلّها، من طبية وفيزيائية وكيمائية وفلكية وتحت أرضية وكونية تستنبشها من آيات هذا الكتاب. فأي كلام يفيد مع هؤلاء؟ وأي بحث يكون مع هذا الاطمئنان العظيم!!!

.... ويبقى علينا أن نتّقي «ردّة فعل» هؤلاء المطمئنين. وأن نحاذر انتقامهم، ونخشى ثأرهم الإلهي. فأنهم يعملون لله، ويجاهدون في سبيله، ويدافعون عن حقوقه، وينتقمون اكراماً لله عينه... وما زلنا، في هذا كلّه، نسأل عن هذا الانسان الذي خلقه الله، وعن حرّيته وكرامته اللتين شاءهما الله له!!!

...ثم بعد، نسأل، ونحن مؤمنون بالله وقدرته: كيف يكون إسلام هؤلاء ديناً ودولة، عقيدة وشريعة، تعاليم إلهية وتعاليم اجتماعية... فهل يكون إسلام هؤلاء في خدمة الانسان؟ أم يكون الانسان في خدمة إسلام هؤلاء؟

لكن الانسان يتطور ويتغير، وإسلام هؤلاء شريعة أزلية أبدية ثابتة مستقرّة. ونحن نعلم تمام العلم بأنّ الدين، في معناه الحقيقي، هو "صبغة" (٢) إلهية روحية عميقة في إنسان رفيف الشعور، متواضع العقل، نحيل الوطاء على الأرض، خفيف الظلّ، زاهد بكلّ ما في الدنيا من خيرات وملذّات، روحانيّ المسلك. والسيرة، يربطه بالله سعيه الحثيث المتواصل نحو محاربة الشرّ الذي فيه، وقداسة نفسه وخلاصها، ولا يرى العالم إلا بمنظار هذه القداسة... والأمر كان الدين شرائع ونظماً وقوانين وعقائد، قد تفيد مجتمعاً ولا تلزم آخر،

(٢) إشارة إلى ما جاء في القرآن: "صبغة الله ومن أحسن من الله صبغة ونحن له عابدون" (سورة البقرة ٢/١٢٨). وهي المرّة الوحيدة فيه.

وتطبق في عصر دون عصر، وتصلح لشعب ولا تصلح لآخر. وقد تتوصل بعض الدول المعاصرة الملحدة إلى سنّ شرائع رحيمة بالإنسان أكثر من شرائع ذاك الدين، دين هؤلاء.

أما إذا كان الدين شريعة الهيّة سرمدية تلزم الانسان في كل مجتمع وعصر، فأين حرية الانسان مع شريعة جامدة؟ وأين جزاء الانسان مع اله يجبره ويقيدّه في أطر تاريخية زمنية بالت وزالت؟ وكيف يتصرف البشر مع كتاب يصلب ولا يصلب!!!

ثم إذا كان الدين اصلاحا لمجتمع ما، فهل يصحّ في إصلاح مجتمع آخر، علماً بأن سبب وجود هذا الدين هو ما كان يوجد في ذلك المجتمع من مفسد دعا الى اصلاحها. وإذا ما رفع الزمان، بتطوره، بعض تلك المفسد، يزول، لا محالة، مبرّر وجود بعض تعاليم هذا الدين... وهذا ما تنبه اليه بعض العلماء المسلمين في كلامهم على الناسخ والمنسوخ، عندما قالوا: هناك آيات في القرآن تُسَخّت أحكامها ولم تُنسخ تلاوتها؛ أي أزيل العمل بحكم الشريعة، وبقي الكلام عليها... وفي هذا القول تبرير مخيف لتأخر الشريعة الالهية عن الالتحاق بتطور الشريعة البشرية.

ثم إذا كان المجتمع والدين يتكاملان لأجل تثبيت ملك الله، فهل يوجد بين الاثنين تكافؤ؟ كيف ذلك؟ والأول منهما بتطور رهيب، والثاني ثابت جامد لا يتزحزح! أيشد الدين بالمجتمع الى التخلف؟ أيتحكم بالانسان الى هذا الحد فيبقيه في حمايته وتحت مراقبته؟ أychد من طموحه فيخلية من ذاته؟ أيجعل مصير الانسان في المجتمع كمصيره مع الله وأحسن؟ يبدو منه ذلك طالما خيرات الجنة وشهواتها هي صورة عن خيرات الارض وشهواتها.

في إسلام هؤلاء من ذلك كثير: مجتمع أهل الجنة كمجتمع أهل الدنيا.

الدين دولة، والعقيدة شريعة. كلاهما في مستوى واحد. فأين يكمن الشر إذا؟ بل قل: كيف تكون الحياة الروحية؟ والسعادة الروحية؟ بل كيف يكون الله؟ إلى هذا الحد، وفي هذا المستوى، يكون «الله الصمد»؟ وكيف يكون متعالياً هنا ويحيط به الإنسان هناك؟ أيمكن الإنسان، في عقيدة هؤلاء، هو الذي ارتفع، أم يكون الله هو الذي وقع؟

وأين الخلاص أيضاً؟ لنفترض شريعة هؤلاء طبقت ومورست في مكان ما على الأرض، أفلا يكون هذا المكان صورةً كاملة تامة عما سيكون في السماء؟ ليس في الأمر، إذا ما حدث، عجب. بل العجب أن لا يكون عند الله أفضل مما نزل علينا في بيئة الخلاء والصعاليك وأكلي أموال اليتامى! والعجب الأكبر أن يكون عنده في السماء شريعة أفضل، وفي كلتا الحالتين نحن في دولة الله محرومون من الأفضل؛ ونحن معه، هنا وهناك، مظلومون. ويكون معنى ذلك: إنَّ محمدًا الذي جاء رحمةً للمحرومين، ترك لنا، بنظر هؤلاء، كتاباً، أحكم علينا، باسم الله، حرماناً أبدياً. وبذلك يكون محمد نبي رحمة، ويكون القرآن شريعة ظلم أبدي. وهؤلاء، في كل حال، قرآنيون لا محمديون، أي إلهيون لا إنسانيون، ودينيون لا إجتماعيون... والنتيجة وخيمة جداً.

وببقى، بعد ذلك، أن يكون «خليفة» القس ورقة أرحم بنا من «خلفاء» القرآن. وذهب هؤلاء بصورة محمد المكيّة الرحيمة، ووضعوا مكانها صورة يثربية قتالية. ويثرب، كما نعلم، تعودت الظلم والقتل منذ عهد اليهود، ونسفت رحمة مكة ورب كعبتها الرحمن الرحيم. وكم هي المدينة مدينة لمكة. وهي دونها في الرحمة. مكة أعطت العالم خلاصاً، والمدينة أعطت العالم حرباً وجهاداً مقدساً وشرائع جامدة. تلك جاءت بالعقيدة، وهذه جاءت بالشريعة. تلك علمت الرحمة، وهذه علمت الظلم. تلك رحمة وهذه جهاد... وكم هؤلاء

مدينون لمحمد، وهم دونه في الرحمة. لقد مات محمد، والموتُ للأنبياء خلاصٌ للبشر. القرآن لن يموت، وبقاؤه في الأرض، كعينٍ رقيبٍ جَسَّاسٍ، رهيبٌ على البشر. ولو أنَّ في العينِ بعضَ الرحمة، لكان العالمُ يسعى إلى السعادة حثيثاً. وكان المظلومون في الأرض نالوا حقوقهم كما نالها يتامى مكة ومساكينها، ومحمد كان منهم ومثلهم يتيمًا مظلوماً.

المصادر والمراجع

- ١- ابن حبيب (أبو جعفر محمد)، + ٢٤٥ هـ، كتاب المحبر، مطبعة دائرة المعارف العثمانية، حيدر اباد، ١٩٤٢ م.
- ٢- ابن حنبل (الإمام أحمد)، + ٢٤١ هـ، المسند، تحقيق الشيخ أحمد محمد شاكر، دار المعارف بمصر القاهرة ١٣٧٥ هـ.
- ٣- ابن دريد (محمد بن الحسن ... الازدي)، ٣٢١ هـ، الاشتقاق، تحقيق عبد السلام هارون، مكتبة الخانجي القاهرة ١٩٥٨ م.
- ٤- ابن سعد (محمد)، + ٢٣٠ هـ، الطبقات الكبرى، ٨ مجلدات، تحقيق إحسان عباس، دار صادر، بيروت، بلا تاريخ.
- ٥- ابن العبري (غريغوريوس الملطي)، + ٦٨٥ هـ. تاريخ مختصر الدول، دار المسيرة، بيروت، بلا تاريخ.
- ٦- ابن قتيبة (عبد الله بن مسلم)، + ٢٧٦ هـ، كتاب المعارف، تحقيق ثروت عكاشه، مطبعة دار الكتب المصرية، ١٩٦٠ م.
- ٧- ابن النديم (محمد بن اسحق بن محمد)، + ٣٨٥ هـ، الفهرست، المكتبة

- التجارية القاهرة ١٣٤٨ هـ. ودار المعرفة بيروت ١٩٧٨ م.
- ٨ - ابن هشام، + ٢١٣ هـ، السيرة النبوية، ٤ أجزاء، قدّم لها وعلّق عليها وضبطها طه عبد الرؤوف سعد، دار الجيل بيروت ١٩٧٥ م.
- ٩ - الأزرقي (أبو الوليد محمد بن عبد الله بن أحمد)، + ٢٥٠ هـ، أخبار مكة وما جاء فيها من الآثار، جزءان، دار الاندلس، مدريد، بلا تاريخ.
- ١٠ - الألوسي (محمود شكري)، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، ٣ مجلدات، تحقيق محمد بهجة الأثري، المطبعة الرحمانية بمصر ١٩٢٥.
- ١١ - البخاري (محمد بن اسماعيل بن إبراهيم)، + ٢٥٦ هـ، الجامع الصحيح، ٤ أجزاء، مطبعة الحلبي، القاهرة، لا تاريخ.
- ١٢ - البخاري، التاريخ الكبير، ٨ أجزاء، تحقيق الشيخ عبد الرحمن المعلمي، دائرة المعارف العثمانية، حيدر آباد، ١٣٧٨ هـ.
- ١٣ - البلاذري (أبو الحسن أحمد بن يحيى جابر)، + ٢٧٩ هـ، فتوح البلدان، علّق عليه رضوان محمد رضوان، دار الكتب العلمية، بيروت ١٩٧٨ م.
- ١٤ - الترمذي، الجامع الصحيح، المعروف بـ، سنن الترمذي، مطبعة البابي، القاهرة ١٩٣٧ م.
- ١٥ - الثعالبي (عبد الرحمن)، الجواهر الحسان في تفسير القرآن، الجزائر، ١٣٢٣ هـ.
- ١٦ - الجلالين، (جلال الدين المحلي، وجلال الدين السيوطي)، قرآن كريم، المعروف بـ «تفسير الجلالين»، مكتبة الملاح، دمشق، بلا تاريخ.
- ١٧ - الجمحي (محمد بن سلام بن عبيد الله)، + ٢٣٢ هـ، طبقات فحول الشعراء، تحقيق الاستاذ محمود محمد شاكر، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٢ م.
- ١٨ - جوزي (بندلي)، من تاريخ الحركات الفكرية في الاسلام، دار الروائع بيروت، بلا تاريخ.

- ١٩ - الجوهري (اسماعيل بن حماد)، + ٣٩٢ هـ، الصحاح، ٦ أجزاء، تحقيق أحمد عبد الغفور العطار، دار الكتاب العربي القاهرة ١٣٧٧ هـ .
- ٢٠ الحداد (الاستاذ)، القرآن والكتاب، جزءان، سلسلة "دروس قرآنية"، لا دار نشر، ولا تاريخ.
- ٢١ - الحلبي (علي بن برهان الدين)، + ١.٤٤ هـ، السيرة الحلبية في سيرة الامين المأمون إنسان العيون، ٢ أجزاء، دار المعرفة، بيروت ١٩٨٠ م.
- ٢٢ - الحموي (ياقوت)، معجم البلدان، ٥ أجزاء، دار صادر، بيروت سنة ١٩٧٩ م.
- ٢٣ - الخشني (مصعب بن محمد بن مسعود)، + ٦٠٤ هـ، شرح غريب سيرة ابن اسحق. جزءان، نشره يوسف بروثله، مطبعة هندية، القاهرة ١٩١١ م.
- ٢٤ - دروزة (محمد عزة)، تاريخ الجنس العربي، ٨ أجزاء، وبخاصة الجزء الخامس، المكتبة العصرية، صيدا - بيروت ١٩٨٣ م.
- ٢٥ - الزبيري بن بكار، + ٢٥٦ هـ، جمهرة نسب قريش، تحقيق الاستاذ محمود محمد شاكر، القاهرة ١٣٨١ هـ.
- ٢٦ - الزمخشري، الكشف عن حقائق غوامض التنزيل وعيون الاقاويل في وجوه التأويل، ٤ أجزاء، مطبعة محمد مصطفى، القاهرة ١٣٥٤ هـ.
- ٢٧ - السهيلي، + ٥٨١ هـ. الروض الانف... من شراح السير النبوية.
- ٢٨ - السيوطي (جلال الدين عبد الرحمن)، الاتقان في علوم القرآن، جزءان في مجلد واحد، المكتبة الثقافية، بيروت ١٩٧٣ م.
- ٢٩ - الشريف (أحمد ابراهيم)، مكة والمدينة في الجاهلية وعهد الرسول، دار الفكر العربي، سنة ١٩٦٥.
- ٣٠ - الطبري (محمد بن جرير)، + ٣١٠ هـ، تاريخ الطبري: تاريخ الرسل والملوك، ١٠ أجزاء، سلسلة "ذخائر العرب"، دار المعارف.... ١٩٧٩ م.

٣١ - علي (د. جواد)، المفصل في تاريخ العرب قبل الاسلام، ١٠ أجزاء، دار العلم للملايين بيروت - مكتبة النهضة بغداد، ١٩٦٨ م.

٣٢ - قطب (سيد)، التصوير الفني في القرآن، دار الشروق، بيروت، بلا تاريخ.

٣٣ - لامنس (الاب هنري ... اليسوعي)، النصارى في مكة قبيل الهجرة، المشرق مجلد ٣٥، سنة ١٩٣٧ م.

٣٤ - لامنس، الاحابيش والنظام العسكري في مكة، المشرق، مجلد ٣٤.

٣٥ - مالك بن أنس (الامام)، + ١٧٩ هـ،، الموطأ، نشره الاستاذ محمود فؤاد عبد الباقي، جزءان، مطبعة الحلبي القاهرة ١٣٧٠ هـ.

٣٦ - المسعودي، + ٣٤٦ هـ، التنبيه والإشراف، دار صعب، بيروت، بلا تاريخ.

٣٧ - المسعودي، مروج الذهب ومعادن الجوهر، تحقيق يوسف داغر، ٤ أجزاء في مجلدين، دار الاندلس بيروت ط ٢، ١٩٧٣ م.

٣٨ - مسلم (بن الحجاج بن مسلم القشيري)، + ٢٦١ هـ، الجامع الصحيح نشره محمد فؤاد عبد الباقي، ٥ أجزاء، مطبعة الحلبي، القاهرة ١٩٥٦ م.

٣٩ - النيسابوري، غرائب القرآن وغرائب الفرقان، المطبعة الاميرية، القاهرة، ١٣٢٣ هـ.

٤٠ - الهمداني (أبو الحسن بن أحمد)، كتاب صفة جزيرة العرب، تحقيق عبد الله النجدي، القاهرة ١٩٥٣، وليندين بريل ١٨٨٤ م.

٤١ - وات (مونتجومري)، محمد في مكة، تعريب شعبان بركات المكتبة العصرية، صيدا، بلا تاريخ.

٤٢ - الواحدي، أسباب النزول، مؤسسة الحلبي، القاهرة ١٩٦٨ م.

٤٣ - الواقدي (محمد بن عمر بن ...)، + ٢٠٧ هـ، كتاب المغازي، تحقيق د. مارسون جونز، مؤسسة الاعلمي، بيروت ١٩٦٦ م.

٤٤ - الواقدي، فتوح الشام، جزءان في مجلد واحد، دار الجيل، بيروت، بلا تاريخ.

٤٥ - وهبه (حافظ)، جزيرة العرب في القرن العشرين، ١٩٥٦م.

٤٦ - اليعقوبي (أحمد بن أبي يعقوب)، + ٨٩٧ م، تاريخ اليعقوبي، جزءان، دار صادر، توزيع دار صعب بيروت، بلا تاريخ.

٤٧ - Lammens, H., La Mecque à la veille de l'Hégire, Impr. Cath., Beyrouth., 1924.

٤٨ - Lammens, H., Le Berceau de l'Islam. Le climat, Les Bédouins, Rome, 1914.

٤٩ - Lammens, H., La cité de Taïf à la veille de l'Hégire, Beyrouth, 1912.

٥٠ - Lammens, H., L'Arabie occidentale avant l'Hégire, Beyrouth, 1928.

موضوعات نبي الرحمة

٥	مقدمة كتاب نبي الرحمة
١٣	الفصل الأول - طبيعة مكة
١٥	أولاً - موقع مكة الجغرافي
١٧	ثانياً - الفقر والجوع في مكة
٢٣	ثالثاً - حرّ مكة وجفاف مناخها
٢٥	رابعاً - ندرة الماء في مكة
٣٩	الفصل الثاني - سكان مكة
٣١	أولاً - قبل قُصَيّ مؤسس قُريش
٣٣	ثانياً - أسباب الهجرة إلى مكة
٣٦	ثالثاً - قريش قبيلة التّجمّع
٤٣	رابعاً - سكان مكة من غير قريش
٥٩	الفصل الثالث - مكة مدينة التّجارة
٦١	أولاً - موقع مكة التّجاري
٦٥	ثانياً - دور مكة التّجاري
٦٩	ثالثاً - تجارة مكة في القرآن
٧٣	رابعاً - البضائع والأرباح
٧٦	خامساً - قريش التّجار
٨٠	سادساً - سرّ نجاح قريش

٨٥	الفصل الرابع - مجتمع مَكَّة
٨٧	أولاً - فقراء وأغنياء
٩١	ثانياً - طبقة الأعرزة الأغنياء
١٠١	ثالثاً - طبقة الأذلة الفقراء
١٠٩	رابعاً - ثورة الجياع
١١٧	الفصل الخامس - وضع محمد الاجتماعي
١١٩	أولاً - اليتيم الضال
١٢٣	ثانياً - تربية محمد الإبيونية
١٣١	ثالثاً - نقمة في عمق النبي
١٣٨	رابعاً - القرار الخطير
١٤٣	خامساً - ثورة حتى النصر
١٥٣	الفصل السادس - تعاليم محمد الاجتماعية
١٥٧	أولاً - الصدقة والزكاة
١٦١	ثانياً - أيتامى! أيتامى!!
١٧٠	ثالثاً - الجنة جزاء المحسنين
١٧٣	رابعاً - السور المكية الأولى
١٨٩	خاتمة البحث
١٩٩	المصادر والمراجع
٢٠٥	موضوعات نبي الرحمة